



DECEMBER 2016
272

Regd. # MC-1177

ترجمہ و شرح

قصیدہ بدء الأمالی

تصنیف

امام ابو الحسن علی بن عثمان الاوشی الحنفی

متوفی ۵۶۹ھ

مترجم

علامہ مفتی غلام معین الدین نعمی علیہ

(۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۱ھ / ۳ اگست ۱۹۷۱ء)

عقیدۃ اهل المعالی

فی شرح

قصیدۃ بدء الأمالی

مترجم و شارح

علامہ ابو محمد احمد چکوالی ثم لاہوری

تحقیق و ترتیب تمشیہ

خرم محمود

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰
Ph : 021-32439799 Website : www.ishaateislam.net

ترجمہ و شرح

قصیدہ بدء الأمالی

تصنیف

امام ابوالحسن علی بن عثمان الاوشی الحنفی

[متوفی: ۵۶۹ھ]

مترجم

علامہ مفتی غلام معین الدین نعیمی علیہ الرحمہ

[۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۱ھ / ۱۳ اگست ۱۹۷۱ء]

عقیدۃ اہل البعالی فی شرح قصیدۃ بدء الأمالی

مترجم و شارح

علامہ ابو محمد احمد چکوالی ثم لاہوری

تحقیق، ترتیب و تحشیہ

خرم محمود

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

”نور مسجد“ کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 021.32439799

| | |
|-----------------|---|
| کتاب : | قصیدہ بدء الامالی |
| مؤلف : | امام ابو الحسن علی بن عثمان الاوشی علیہ الرحمہ |
| مترجم : | علامہ مفتی غلام معین الدین نعیمی |
| شرح : | عقیدۃ اہل البعالی فی شرح قصیدۃ بدء الامالی |
| شارح : | علامہ ابو محمد احمد چکوالی ثم لاہوری |
| تحقیق و ترتیب : | خرم محمود |
| نظر ثانی : | شیخ الحدیث مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی |
| سن اشاعت : | ربیع الثانی ۱۴۳۸ ہجری / دسمبر 2016 |
| سلسلہ اشاعت : | 272 |
| تعداد : | 4500 |
| ناشر : | جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) |

”نور مسجد“ کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 021-32439799

خوشخبری : یہ رسالہ اس ویب سائٹ پر بھی موجود ہے:

www.ishaateislam.net

نوٹ: سال 2017ء کی ممبر شپ کے لئے فارم رسالے میں موجود ہے۔

فہرست مشمولات

| نمبر شمار | مضامین | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|
| 1 | پیش لفظ | 5 |
| 2 | عرض حال | 6 |
| 3 | سوانح حیات: صاحب قصیدہ بدء الامالی | 8 |
| 4 | نام و نسب | 8 |
| 5 | آثار علمیہ: | 8 |
| 6 | سفر آخرت: | 8 |
| 7 | کچھ بدء الامالی کے بارے میں: | 8 |
| 8 | بدء الامالی کی شروعات: | 9 |
| 9 | علامہ مفتی غلام معین الدین نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ | 11 |
| 10 | ولادت باسعادت | 11 |
| 11 | نسب | 11 |
| 12 | تعلیم و تربیت | 11 |
| 13 | علاقت شہیدہ اور دستار فضیلت | 11 |
| 14 | صدر الافاضل کی آپ پر عنایات | 12 |
| 15 | تحریک پاکستان | 13 |
| 16 | بنارس کانفرنس | 14 |
| 17 | پاکستان میں آمد | 15 |
| 18 | مرکزی جمعیت علمائے پاکستان کے لئے خدمات | 15 |
| 19 | صحافتی خدمات | 15 |

| | | |
|----|--|----|
| 16 | تصانیف | 20 |
| 18 | سفر آخرت | 21 |
| 19 | قصیدہ بدء الامالی | 22 |
| 29 | عقیدة أهل المعالی فی شرح قصیدة بدء الأمالی | 23 |
| 29 | ”عقیدة أهل المعالی“ پر ہونے والا کام: | 24 |
| 77 | فہرست ماخذ و مراجع | 25 |

پیش لفظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمام تعریفیں اللہ رب العزت کے لیے، جو تمام جہانوں کا خالق و مالک ہے۔ بعد حمد خدائے تعالیٰ بے شمار درود و سلام شاہ لولاک، رسول پاک حضرت محمد ﷺ پر، ان کے اہل بیت پر، ان کے محبوب اصحاب پر اور آئمہ شریعت و طریقت پر۔

عقیدہ بنیاد ہے۔ اگر عقیدہ درست ہے تو تمام اعمال کے درست ہونے کی امید کی جاسکتی ہے اور اگر عقیدہ خراب ہو جائے تو تمام اعمال اکارت ہو جاتے ہیں؛ اسی لیے ہمارے اسلاف نے عوام المسلمین کے عقائد کی حفاظت و تصحیح کی طرف توجہ دی اور اس کے لیے متعدد کتب و رسائل تحریر کیے، ان میں سے ایک ”قصیدہ بدء الامال“ ہے، جس کے ناظم شیخ نقیہ سراج الدین ابو محمد علی بن عثمان بن محمد التیمی الاوشی الحنفی ہیں اور اس قصیدے کی متعدد علمائے شروحات لکھی ہیں، ان میں سے ایک شرح ابو محمد احمد چکوالی ثم لاہوری نے کی ہے، جو پہلے لاہور پھر ترکی سے شائع ہوئی اور ایک طویل عرصہ کے بعد اللہ تعالیٰ نے علامہ مولانا خرم محمود کو توفیق بخشی، انہوں نے اسے اور مفتی غلام معین الدین نعیمی کے ترجمہ کو از سر نو کمپوز کیا، اغلاط کو درست کیا اور جہاں ضرورت پیش آئی حواشی تحریر کیے اور اشاعت کے لیے جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان کو اشاعت کے لیے پیش کیا، لہذا ادارہ اسے اپنے سلسلہ اشاعت نمبر 272 پر شائع کرنے کا اہتمام کر رہا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب ﷺ کے صدقہ مولانا موصوف اور اراکین جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان کی سعی کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے اور انہیں مزید دینی و علمی خدمات کی توفیق مرحمت فرمائے اور احباب اہلسنت کے لیے اس سعی کو نافع بنائے۔ آمین بجاہ التبی الامین ﷺ!

محمد عطاء اللہ النعیمی

(خادم الحریث والافاء، جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان)

عرض حال

عقائدِ اسلامیہ تاریخیہ سے متعلق ایک قصیدہ اور اس کی شرح پیش خدمت ہیں، "قصیدہ بدء الامالی" شیخ الاسلام و المسلمین، سراج الملتہ والدین ابوالحسن علی بن عثمان الاوشی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جودت طبع کا نتیجہ ہے اور اس کا ترجمہ حضرت علامہ مولانا مفتی غلام معین الدین نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بصیرتِ قلم کا ثمرہ ہے۔ یہ قصیدہ "ادارہ نعیمیہ رضویہ سواد اعظم، لال کھوہ، موچی گیٹ، لاہور سے "الفقہ الاکبر" اور "الوصیۃ لاصحابہ" تصانیفِ سراج الامۃ، کاشف الغمۃ، امام اعظم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ طبع ہوا تھا، "الفقہ الاکبر" اور "الوصیۃ لاصحابہ" کو اس سے پہلے جمعیت اشاعت اہلسنت، (نور مسجد، کاغذی بازار میٹھادر، کراچی) شائع کر چکی ہے اور اب قصیدہ بدء الامالی اور اس کی شرح "عقیدۃ اهل المعالی" جو کہ علامہ ابو محمد احمد چکوالی ثم لاہوری کی تصنیف ہے، یہ کتاب اگرچہ ماضی قریب میں "مکتبہ حقیقیہ استنبول ترکی" سے شائع ہو چکی ہے لیکن اس میں املاء و پروف کی کافی سے زیادہ اغلاط ہیں، جس کی وجہ سے ہم نے ایک قدیم نسخہ سے دوبارہ کام کر کے شامل اشاعت کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ والحمد للہ علی ذالک

"قصیدہ بدء الامالی" پر ہونے والا کام:

(۱) ... عربی متن کی تحقیق، ضبط و تصحیح کی ہے۔

(۲) ... رموز و اوقاف کا خاص اہتمام کیا ہے۔

(۳) ... حضرت مترجم، علامہ مفتی غلام معین الدین نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

کے حالات سپردِ قریطاس کئے ہیں۔

قصیدہ ہذا کو حتی الامکان حسن صوری و معنوی سے آراستہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے پھر بھی غلطیوں کا صد فی صد امکان باقی ہے لہذا اہل علم حضرات سے عرض ہے کہ کسی غلطی و غیرہ سے آگاہ ہونے کی صورت میں ”تعاونو علی البر“ کے جذبہ سے ہمیں اطلاع دے کر شکریہ کا موقع دیں۔
آپ کا اپنا:

خرم محمود

سر سالہ آزاد کشمیر

۱۳ رمضان ۱۴۳۷/۱۹ جون ۲۰۱۶ بروز اتوار

مختصر سوانح: صاحب قصیدہ بدء الامالی

نام و نسب:

آپ علیہ الرحمہ کا اسم گرامی "علی بن عثمان" ہے۔
اور سلسلہ نسب کچھ یوں ہے: علی بن عثمان بن محمد بن سلیمان بن علی الاوشی
الفرغانی الحنفی۔

آپ کی کنیت: "ابو محمد" اور لقب: "سراج الدین" ہے۔
اوشی: الف مضموم اور شین مکسورہ کے ساتھ ہے، فرغانہ کرغستان کے ایک
شہر "اوش" کی طرف نسبت کی وجہ سے اوشی کہلاتے ہیں۔

آثار علمیہ:

نصاب الأخبار لتذكرة الأخیار ثواب الاخبار
مشارك الاخبار شرح نصاب الاخبار یواقیت الاخبار
غرر الأخبار و درر الأشعار "فی ألفاظ الحدیث النبوی
الفتاوی السراجیة بدء الأمالی

سفر آخرت:

طاعون کی وبا پھیلی، جس سے آپ علیہ الرحمہ بھی محفوظ نہ رہے اور یوں
575ھ کو آسودہ خاک ہوئے۔

کچھ بدء الامالی کے بارے میں:

یہ عقیدہ و علم کلام کے بارے میں 66 ابیات پر مشتمل ایک مشہور قصیدہ
ہے۔ 7 محرم الحرام 569ھ کو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کی تصنیف سے فارغ
ہوئے۔

بدء الامالی کی شروحات:

علمائے کرام نے اس قصیدہ کی بے شمار شروحات، تعلیقات، حواشی اور تقریرات لکھی ہیں، جن میں سے چند ایک یہ ہیں:

[1] درج المعالی: عزالدین محمد بن ابوبکر بن جماعہ۔

[2] مطلع المثل في العقائد الإسلامية ومنبع الكمال في المسائل

الکلامیۃ فی شرح القصیدۃ الفریدة اللامیۃ: ایضاً

[3] هداية من الاعتقاد لكثرة نفعه بين العباد: محمد بن ابوبکر رازی۔

[4] شرح بدء الامالی: شیخ شمس الدین محمد انکساری۔

[5] نفیس الریاض لاعدام الامراض: شیخ خلیل بن العلاء النجاری، البینی۔

[6] عقود اللآلی: محمد نیشاپوری۔

[7] نشر اللآلی: تونسلی حنفی۔

[8] ضوء المعالی: ملا علی قاری حنفی۔

[9] تحفة الاعالی علی ضوء المعالی: یہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ کی

شرح "ضوء المعالی" پر بعض محققین کی شرح ہے، میرے پاس موجود ہے اس پر شارحین میں سے کسی کا نام وغیرہ نہیں لکھا ہوا ہے۔

[10] ضوء اللآلی شرح بدء الامالی: اسماعیل بن عبدالباقی یازجی معروف

بہ ابن کاتب ایچکجریہ۔

[11] نور المعالی شرح بدء الامالی: ایضاً

[12] شرح بدء الامالی: علامہ مرعشی۔

[13] شرح بدء الامالی: محمود بن یعقوب ایدنی۔

[14] نخبۃ اللآلی: محمد بن سلیمان الحلبنی الریحائی۔

[15] الدرر الغالی علی بدء الامالی: عارف باللہ سید ابوالحسن محمد بن قلیل قادری کشیش۔

[16] معراج المعالی علی بدء الامالی: ایضاً۔

[17] تقریرات بدء الامالی: المکتبۃ الانوارية کی مطبوعہ ہے، لیکن صاحب تقریرات کا نام نہیں لکھا ہے۔

[18] عقیدة اهل المعالی فی شرح قصیدة بدء الامالی: (اردو

شرح) مولانا ابو محمد احمد چکوالی ثم لاہوری (شرح ہذا آپ کے ہاتھوں میں ہے)

[19] شرح منظومة بدء الامالی: یہ بخط سلیمان بن احمد بن محمود سن

1143ھ جامعۃ الملک سعود میں موجود ہے اور راقم کے پاس بھی pdf کی صورت میں موجود ہے۔

[20] شرح قصیدہ امالی: شاہ محمد رمضان ممی [وفات: 1240ھ] (مخطوطات

انجمن ترقی اردو جلد 2، ص 63، مرتبہ: افسر صدیقی امر وی)

نوٹ:

اس مضمون کو مندرجہ ذیل کتب سے لیا گیا ہے:

• درج المعالی (مقدمہ): عز الدین محمد بن ابو بکر بن جماعة، ص 7 تا 16۔

• الأعلام: حرف العین، مؤلف: خیر الدین بن محمود بن محمد بن علی بن فارس، الزرکلی الدمشقی (المتوفی: 1396ھ)۔

• كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: مؤلف: مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني معروف به حاجي خليفة (المتوفی: 1067ھ)۔

اور ان کے علاوہ قصیدہ کی ان شروحات سے جو ہمارے پاس موجود ہیں۔

خرم محمود

علامہ مفتی غلام معین الدین نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

لفظ نعیمی سنتے ہی فوراً علمی قد و قامت رکھنے والی شخصیات کا تصور حاشیہ خیال میں آتا ہے اور کیوں نہ آئے کہ خود نعیمیوں کے سر تاج یعنی صدر الافاضل، فخر الاماثل، مفسر قرآن، علامہ مولانا سید محمد نعیم الدین محدث مراد آبادی، جو علم و عرفاں کا کوہِ ہمالیہ تھے۔ ذیل کے صفحات میں اسی ”میر نعیم“ سے واسطہ نعیمی حضرات میں سے ایک نہایت بلند و بالا شخصیت، اہل سنت کے ان چند گئے چنے ابتدائی افراد میں سے جنہوں نے اردو تراجم کی داغ بیل ڈالی، میری مراد: مصنف و مترجم کتب کثیرہ، حضرت علامہ مولانا مفتی غلام معین الدین نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہیں۔

ولادت باسعادت:

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۲۳ دسمبر ۱۹۲۳ء بمطابق ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۴۲ھ کو محلہ شہری سرانے، مراد آباد، انڈیا میں پیدا ہوئے۔

نسب:

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے والد گرامی کا اسم: صوفی سید صابر اللہ شاہ چشتی صابری اشرفی نعیمی ہے۔ آپ حضرت سید خدا بخش صاحب مجددی چشتی فخری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی اولاد امجاد سے ہیں، جو کاکا خیل سادات کے مشہور و معروف اور صاحب کشف و کرامت بزرگ ہوئے ہیں۔

تعلیم و تربیت:

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد کے زیر سایہ حاصل کی اور پھر چونکہ والد گرامی کو صدر الافاضل مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بے پناہ عقیدت و محبت تھی اور اپنے دینی اور دنیاوی تمام امور کے لئے آپ صدر الافاضل ہی کی طرف رجوع کرتے تھے۔ چنانچہ آپ کی باقاعدہ تعلیم و

تربیت دس سال کی عمر میں (۱۹۳۳ء) حضرت صدر الافاضل ہی کے زیر سایہ شروع کی گئی۔ یوں آپ مراد آباد کی مشہور علمی و دینی درس گاہ جامعہ نعیمیہ میں تشریف لے گئے، جہاں تاج العلماء مولانا مفتی محمد عمر نعیمی اور صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما علم و عرفاں کے گوہر ہائے بے بہا لوٹا کر تشنگانِ علوم و فنون کی پیاس بجھا رہے تھے پھر تو کیا تھا آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اسی در کے ہو کر رہ گئے۔

تین سال میں آپ نے اردو اور فارسی کی تعلیم مکمل کر لی، ۱۹۳۶ء میں عربی تعلیم کا آغاز کیا۔ آپ کی ہونہاری اور قابلیت دیکھ کر تاج العلماء حضرت مولانا مفتی محمد عمر نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آپ کی تعریف فرماتے اور نہایت شفقت سے پیش آتے، مفتی صاحب اس وقت جامعہ نعیمیہ کے متہم اور شیخ الحدیث تھے۔

دورانِ تعلیم آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت صدر الافاضل علیہ الرحمۃ کے حکم سے علم طب بھی حاصل کیا اور ۱۹۴۳ء میں طب و ہاجیہ کالج لکھنؤ سے "الحکیم الفاضل" کی سند حاصل کی اور اس کے ساتھ ہی درسِ نظامی کی تکمیل بھی ہو گئی تھی۔

علامتِ شہیدہ اور دستارِ فضیلت:

درسِ نظامی کی تکمیل کے بعد ابھی دستار بندی نہیں ہوئی تھی کہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سخت بیمار ہو گئے اور پھر اس بیماری نے اس قدر طول پکڑا کہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دو سال صاحبِ فراش رہے، آپ پر فاجعہ کا سخت حملہ بھی ہوا اور یوں مسلسل کئی ماہ بیماریوں سے لڑنے کے بعد بالآخر اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو شفا یابی سے نوازا اور پھر ۱۹۴۵ء میں آپ کی دستارِ فضیلت ہوئی۔

صدر الافاضل کی آپ پر عنایات:

۱۹۴۱ء میں حضرت صدر الافاضل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی تفسیر "خزائن العرفان" کو دوبارہ چھپوانے کا ارادہ کیا تو ترجمہ و تفسیر کے اصل مسودات کی تصحیح کا کام

مولانا غلام معین الدین کے سپرد فرمایا، اس اہم ذمہ داری سے آپ کی لیاقت و قابلیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

حضرت صدر الافاضل کو ۱۹۳۱ء میں جب دوبارہ جس بول کا عارضہ ہوا اور کافی علاج و معالجہ کے باوجود پورے تین دن افاق نہ ہوا تو شدت مرض کے دوران آپ نے "حضرت تاج العلماء مولانا مفتی محمد عمر نعیمی" اور اپنے تمام متعلقین کی موجودگی میں اپنے بڑے صاحبزادے "حکیم سید ظفر الدین احمد صاحب" سے فرمایا:

مولانا میاں! قرآن کریم کی طباعت مکمل نہیں ہوئی ہے، تصحیح کا کام شاہ جی (مولانا غلام معین الدین) سے ہی مکمل کرانا؛ چونکہ یہ میری طرز تحریر اور رسم الخط سے خوب واقف ہو گئے ہیں، میں تو جوان کو دیتا تھا، یہ اپنی سعادت مندی سے لے لیتے تھے، تم ان کو ہر حال میں راضی رکھنے کی کوشش کرنا اور شاہ صاحب کے ساتھ گجرات (پنجاب، پاکستان) سے مفتی احمد یار خاں کو بلا لینا، یہ دونوں تفسیر کی طباعت کی تصحیح کر لیں گے۔

تحریک پاکستان:

ان دنوں متحدہ ہندوستان میں تحریک پاکستان زوروں پر تھی، حضرت صدر الافاضل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو اس نظریہ کے بانی اور سنی کانفرنس کے روح رواں تھے انہوں نے اپنی مساعی جلیلہ کو تیز کر دیا، مفتی غلام معین الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے اس سلسلہ میں جو کام لیا گیا، خود موصوف کی زبانی ملاحظہ ہو:

اسی دوران تحریک قیام پاکستان شروع ہو گئی، آپ نے سنی کانفرنس کی تنظیم تیز کر دی اور ملک میں دورے شروع کر دیے، لہذا اس خادم کو مرکزی دفتر آل انڈیا سنی کانفرنس کا منصرم مقرر کیا، تمام مراسلات و مواصلات، تحصیل و ترسیل زر اس خادم کے سپرد ہوئی اور جب ملک میں قیام پاکستان کے سلسلے میں حضرت کے دورے شروع ہوئے تو اس خادم کو اپنی خدمت میں ساتھ رکھا۔

بنارس کانفرنس:

آل انڈیا سنی کانفرنس منعقدہ ۲۳ تا ۲۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۶۵ھ بمطابق ۷ تا ۱۱ اپریل ۱۹۴۶ء کو متحدہ ہندوستان میں جو جنرل الیکشن ہو رہے تھے اس میں مسلم لیگ کی مخالفت پر کانگریس کی حلیف جماعتیں جمیعت علمائے اسلام (ہند)، جمیعت احرار، جمیعت خاکسار، خدائی خدمتگار اور نیشنلسٹ علماء جن کو خاص طور پر گاندھی کی آشریاد حاصل تھی، مسلم لیگ کے مقابلے میں آگئے۔ اگر خدا نخواستہ اس الیکشن میں مسلم لیگ کو بھاری اکثریت حاصل نہ ہوتی تو پاکستان کے قیام میں مزید پانچ سال تاخیر ہو جاتی۔

بنارس کانفرنس میں برصغیر پاک و ہند کے پانچ صد مشائخ، سات ہزار علمائے حق، اہل سنت و جماعت اور لاکھوں سے زائد عام حاضرین نے حصہ لیا۔ برصغیر پاک و ہند کے کونے کونے سے اسلامیان پاکستان کے نمائندے شامل ہوئے جنہوں نے پاکستان کے حق میں فیصلہ دیا۔ امیر ملت حضرت پیر سید جماعت علی شاہ علی پوری، حضرت مولانا نعیم الدین مراد آبادی، حضرت سید محمد محدث کچھو چھوی، اور پیر صاحب مانگی شریف کی شرکت سے یہ کانفرنس بے حد مقبول ہوئی، افسوس کہ پاکستان کے قیام کے بعد مسلمانوں کی تحریک پاکستان کے حق میں اس قسم کی گراں قدر قربانیوں کو صفحہ تاریخ پر جگہ نہ دی بلکہ اس کے برعکس ان تحریکوں کو ہماری نصابی کتابوں میں شامل کیا جا رہا ہے، جنہوں نے دل کھول کر پاکستان کی مخالفت کی۔

اس کانفرنس کی کامیابی میں حضرت مولانا غلام معین الدین نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بڑا حصہ ہے۔ آپ کا مثالی کارنامہ روز روشن کی طرح واضح ہے کہ آپ اس کانفرنس کے نائب ناظم تھے، آپ نے علماء و مشائخ کے دوش بدوش کام کیا، جس نے مسلمانوں کو تحریک آزادی کی صف میں لا کھڑا کیا، بلاشبہ آپ مسلمانوں کے ایک عظیم راہنما تھے۔

آپ اسلامیان برصغیر کی مذہبی، سیاسی، ثقافتی، ادبی اور تعلیمی مشکلات کا حل تھے اور مسلمانوں کو جادہ حق پر گامزن کرنے میں آپ نے نمایاں کردار ادا کیا۔ آپ نے اس کانفرنس کی مکمل روداد بعنوان "خطبہ صدارت جمہوریہ اسلامیہ" مرتب کر کے شائع کرائی آپ کے بیشتر کارہائے نمایاں میں یہ کارنامہ بھی ہمیشہ روز روشن کی طرح عیاں رہے گا۔

پاکستان میں آمد:

تقسیم ملک کے بعد آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۹۵۰ء میں پاکستان تشریف لے آئے، یہاں آنے کے بعد دوست احباب، عزیز واقارب، ائمہ جات، گھر بار اور دیگر ضروریات زندگی کا فقدان ہونے پر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دل برداشتہ نہیں ہوئے بلکہ اپنے مشائخ کے مشن کو جاری رکھنے اور اسے کامیاب بنانے کے لئے ہمیشہ کوشاں رہے اور مذہب اور ملک و ملت کی ایسی شاندار خدمت انجام دی کہ آپ کی قابل قدر خدمات اور بے مثال حسن کارکردگی کا ہر شخص معترف ہے۔

مرکزی جمعیت علمائے پاکستان کے لئے خدمات:

قیام پاکستان کے بعد جب آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پاکستان تشریف لائے تو غازی کشمیر حضرت مولانا ابوالحسنات قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آپ کو "مرکزی جمعیت علمائے پاکستان" کا نائب ناظم اعلیٰ مقرر کیا۔

۱۹۵۳ء سے ۱۹۵۸ء تک آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مرکزی جمعیت علمائے پاکستان کے نائب ناظم اعلیٰ رہے اور اس کے علاوہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ۵۷-۱۹۵۶ء تک جمعیت کا ترجمان رسالہ ہفت روزہ "الجمعیۃ" نکالا اور اس کے لئے بڑی محنت و مشقت اور جدوجہد فرمائی۔

صحافتی خدمات:

جمعیت کے ترجمان مذکورہ رسالہ ہفت روزہ "الجمعیۃ" کے علاوہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے شیخ و مرشد سید نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ کی یاد میں ہفتہ وار

اختیار "سوادِ اعظم" لال کھو اندرون موچی دروازہ، لاہور سے جاری کیا، جس میں مذہبی و سیاسی اور علمی و ادبی مضامین شائع ہوتے تھے۔ اس جریدے کی خصوصیت یہ تھی کہ مسلک اہل سنت و جماعت کے تحفظ کے لئے حتی الامکان کوشش کرتے رہے اور اسی کے ذریعے آپ مسلک کے مخالفین کی فتنہ سالانیوں کا سختی سے نوٹس لیتے رہے اور یہ سلسلہ آپ کے وصال تک جاری رہا، آپ کے وصال کے بعد آپ کے بھائی مولانا غلام قطب الدین نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زیر اہدات جاری رہا اور پھر آپ کے وصال کے بعد یہ سلسلہ بند ہو گیا۔

تصانیف:

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے تقریباً پچاس/۵۰ کے قریب تصانیف و تالیفات، ترتیبات و تراجم یادگار چھوڑے اور عربی و فارسی کتب کا ترجمہ تو انتہائی مشکل اور کٹھن حالات میں فرمایا اور اکثر کتابیں ایسی تھیں کہ اپنے موضوع سخن کے اعتبار سے انتہائی اہم اور خاصی ضخامت لئے ہوئے تھیں لیکن آپ نے ان ضخیم اور اہم کتب کا ترجمہ ایسے سلاست و روانی سے فرمایا کہ ترجمہ کے بجائے اصل کتاب کا گمان ہوتا ہے، بہر حال آپ کی تصانیف و تراجم میں سے چند ایک یہ ہیں:

(1)۔ نعیم العطاء فی حدیث المجتبیٰ، اردو ترجمہ الشفاء تعریف حقوق المصطفیٰ

(2 جلدیں)

(2)۔ الخصائص الکبریٰ (2 جلدیں)

(3)۔ مدارج النبوة (2 جلدیں)

(4)۔ ما ثبت بالنسب

(5)۔ کشف المحجوب

(6)۔ ویدار حبیب، اردو ترجمہ بشری الکلیب بلقاء الحبيب

(7)۔ بکھرے موتی، اردو ترجمہ الدرر المنتشرة فی احادیث الشہمة

(8)۔ نجدی مذہب، اردو ترجمہ الصواعق الالہیہ فی الرد علی الوہابیہ

- (9)۔ نعیم العرقان، اردو ترجمہ تکمیل الایمان
- (10)۔ نعیم رسالت
- (11)۔ قادی صدر الافاضل، مرتبہ
- (12)۔ نعیم البیان فی تفسیر القرآن، پہلا پارہ
- (13)۔ احقاق حق، مرتبہ
- (14)۔ حیات صدر الافاضل
- (15)۔ شروح الغیب، اردو ترجمہ فتوح الغیب
- (16)۔ والدین مصطفیٰ، اردو ترجمہ مسائل الخفاء
- (17)۔ مناقب امام اعظم، اردو ترجمہ تبیین الصغیر
- (18)۔ مواعظ حسنہ
- (19)۔ السیلا والنسب
- (20)۔ شواہد النبوة
- (21)۔ مسئلہ السماع، اردو ترجمہ اصول السماع
- (22)۔ ترجمہ الفقہ الاکبر
- (23)۔ ترجمہ وصایا امام اعظم
- (24)۔ ترجمہ قصیدہ بدء الامالی (اور ترجمہ ہذا بھی آپ کے ہاتھوں میں ہے)
- (25)۔ رمضان مبارک معزز مہمان یا محترم میزبان: تصنیف از صدر الافاضل، ترتیب از مولانا غلام معین الدین نعیمی، اسے جمعیت اشاعت اہل سنت نے اکتوبر ۲۰۰۶ء کو مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی کے تخریج و تحشیہ کے ساتھ شائع کیا ہے۔

- (26)۔ قرۃ العیون و مفرح القلب المحزون، اردو ترجمہ بنام: سرور خاطر
- (27)۔ مرکزی جمعیۃ العلماء پاکستان کی آل پاکستان سنی کانفرنس منعقدہ ۱۹۵۵ء لاہور کی مفصل رپورٹ (مرآۃ التعانیف: جلد اول، ص 227)

(28)۔ واقعاتِ میلاد النبی (امام ابن جوزی)

سفر آخرت:

انتقال سے چار ماہ قبل آپ پر سحر (جادو) کا حملہ ہوا، پس اس وقت سے آپ دن بدن علیل سے علیل تر ہوتے چلے گئے اور کوئی دوا موثر ثابت نہ ہوئی، بڑے بڑے معالج آپ کے علاج کے لئے آئے ہر کسی نے یہی کہا کہ مرض کا کچھ پتا نہیں چلتا، بالآخر ۳ / اگست ۱۹۷۱ء کو آپ کو میوہسپتال داخل کروادیا گیا، جہاں آپ نے دوسرے دن ۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۱ھ / ۳ اگست ۱۹۷۱ء بروز بدھ دن کے تین بج کر تیس منٹ پر اپنی جان، جانِ آفرین کے سپرد کر دی۔ آخری وقت آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ کی زبان مبارک پر یہ شعر تھا:

چل دیئے باغ سے چمن پیرا... گل و گلزار کا خدا حافظ

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی نمازِ جنازہ مفتی محمد اعجاز ولی خان الرضوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے پڑھائی اور لاہور میں میانی صاحب کے قبرستان میں بہاولپور روڈ پر مولانا غلام محمد ترنم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مزار کے پاس آسودہ خاک ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

نوٹ:

یہ مضمون مندرجہ ذیل کتب سے لیا گیا ہے۔

اکابر تحریک پاکستان: از محمد صادق قصوری۔

روشن درپے: از جمیل العلما علامہ محمد جمیل احمد نعیمی۔

شفاف شریف: از مکتبہ اعلیٰ حضرت۔

تذکرہ اکابر اہل سنت: از علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری۔

ماہنامہ عرفات لاہور: مدیر اعلیٰ مفتی محمد حسین نعیمی، جلد 17، شمارہ

11، 12۔ نومبر، دسمبر 1975۔

قصیدۃ بدء الامالی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

﴿يَقُولُ الْعَبْدُ فِي بَدْءِ الْأُمَالِي ۖ لَتَوْحِيدُكُمْ يَنْظُمُ كَاللَّأَلَى﴾

ترجمہ: بندہ مؤلف ابتدائے تحریر میں، توحید باری کے لئے موتیوں کی لڑی جیسی نظم لکھتا ہے۔

﴿إِلَهُ الْخَلْقِ مَوْلَا نَاقِدِينَ ۖ وَمَوْصُوفٌ بِأَوْصَافِ الْكَمَالِ﴾

ترجمہ: حق تعالیٰ ساری مخلوق کا معبود، ہمارا مولیٰ قدیم ہے اور وہ تمام صفاتِ کمالیہ سے متصف ہے۔

﴿هُوَ الْحَيُّ الْمُنْدِيزُ كُلَّ أَمْرٍ ۖ هُوَ الْحَقُّ الْمُقَدِّرُ ذُو الْجَلَالِ﴾

ترجمہ: وہ حی، ہر امر کا تدبیر کرنے والا ہے۔ وہ حق، جلالت والا، تمام امور کی تقدیر کرنے والا ہے۔

﴿فَلْيَبْتَغِ مَالِكٌ مَوْلَى الْمَوَالِي ۖ لَذَوْصُفِ التَّكْبِيرِ وَالْتَعَالِ﴾

ترجمہ: بادشاہ، مالک، تمام بادشاہوں کا بادشاہ ہے، اس کے لئے کبریائی و برتری کی صفت ہے۔

﴿فَرِيذُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ الْقَبِيحِ ۖ وَلَكِنْ لَيْسَ يَرْضَى بِالْمَحَالِ﴾

ترجمہ: ہر بھلائی اور ہر بری چیز کا ارادہ کرنے والا ہے لیکن بدیوں کے کرنے سے وہ راضی نہیں ہوتا۔

﴿صِفَاتُ اللَّهِ لَيْسَتْ عَيْنَ ذَاتٍ ۖ وَلَا غَيْرُ أَمْرٍ أَهَذَا الْفَصَالِ﴾

ترجمہ: اللہ کی صفتیں نہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات، اس کے ماسوا قابل انفصال ہیں۔

﴿صِفَاتُ الذَّاتِ وَالْأَفْعَالِ طَرَا ۖ قَدِيمَاتُ مَضُونَاتِ الزَّوَالِ﴾

ترجمہ: صفات ذاتیہ اور صفات فعلیہ سب کی سب قدیم ہیں۔ ناقابل زوال و فنا ہیں۔

﴿نَسَمِي اللَّهَ شَيْئًا لَا كُنَّا لَشَيْءٍ ۖ وَذَاتًا عَنْ جِهَاتِ السَّبِّ خَالِي﴾

ترجمہ: ہم اہل سنت خدا کو شے تو کہتے ہیں لیکن اور چیزوں کی مانند نہیں، وہ ایسی ذات ہے جو چھ/۶ جہتوں سے منزہ ہے۔

﴿وَلَيْسَ الْإِسْمُ غَيْرَ الْمُسَمَّى ۖ لَدَى أَهْلِ الْبَصِيرَةِ خَيْرُ آلِ﴾

ترجمہ: اور اسم، کسی کا غیر نہیں ہے ان اہل بصیرت کے نزدیک جو بہترین پیر و کار ہیں۔

﴿وَمَا إِنْ جَوْهَرٌ رَبِّي وَجِسْمٌ ۖ وَلَا كُلٌّ وَبَعْضٌ ذُو اشْتِمَالِ﴾

ترجمہ: اور میرا رب نہ جوہر ہے اور نہ جسم رکھتا ہے اور وہ نہ کل ہے اور نہ بعض جو کسی میں شامل ہو۔

﴿وَفِي الْأَذْهَانِ حَقٌّ كُنُونُ جُزْءٍ ۖ بِلَا وَصْفٍ التَّجَزِّي يَابْنَ خَالِي﴾

ترجمہ: اور ذہنوں میں ایسا حق ہے کہ جزء لا یتجزی کے وصف سے ہے، اے ماموں کے بیٹے!

﴿وَمَا الْقُرْآنُ مَخْلُوقًا تَعَالَى ۖ كَلَامُ الرَّبِّ عَنْ جَنَسِ الْمَقَالِ﴾

ترجمہ: اور قرآن مخلوق نہیں ہے۔ یہ رب تعالیٰ کا نام ہے، جو زبان و حرف سے پاک ہے۔

﴿وَرَبُّ الْعَرْشِ فَوْقَ الْعَرْشِ لَكِنْ ۖ بِلَا وَصْفٍ التَّيَمُّنُ وَالْإِصْطَالِ﴾

ترجمہ: اور وہ عرش کا مالک عرش پر مستوی ہے لیکن ممکن و استقرار کے وصف سے منزہ ہے۔

﴿وَمَا التَّشْبِيهُ لِلرَّخِصِ وَجْهًا ۖ فَضُنْ عَنْ ذَاكَ أَصْنَافَ الْأَهَالِي﴾

ترجمہ: خدائے رحمن کے لئے کسی شے سے تشبیہ دینا بے وجہ ہے، تو ان عقائد میں مذاہب اہل سنت کی رعایت رکھو۔

﴿وَلَا يَمْضِي عَلَى الدَّيَّانِ وَقْتُ ۖ وَأَزْمَانُ وَأَحْوَالُ بِحَالٍ﴾

ترجمہ: ممالک روز جزا پر وقت کا تغیر، اور زمانہ و احوال کی گردش کا کوئی اثر نہیں

ہوتا۔

﴿وَمُسْتَعْنٍ إِلَهِي عَنْ نِسَاءٍ ۖ وَأَوْلَادٍ إِنَاثٍ أَوْ رِجَالٍ﴾

ترجمہ: میرا خدا غور توں سے اور نر و مادہ اولاد سے مستغنی و پاک ہے۔

﴿كَذَٰلِكَ عَنْ كُلِّ ذِي عَوْنٍ وَنُصْرٍ ۖ تَفَرَّدَ ذُو الْجَلَالِ وَذُو الْعَمَالِ﴾

ترجمہ: اسی طرح ہر قسم کے یار و مددگار سے بے نیاز ہے۔ وہ یگانہ، جلالت والا اور بڑی شان والا ہے۔

﴿يُمِيتُ الْخَلْقَ قَهْرَ الْمَنِّ نَحْبِي ۖ فَيَخْزِيهِمْ عَلَىٰ وَفْقِ الْخِصَالِ﴾

ترجمہ: وہ اپنے قہر و جلال سے مخلوق کو مار کر پھر زندہ کر کے ہر ایک کے نامیہ اعمال کے مطابق جزا و سزا دے گا۔

﴿لَا أَهْلُ الْخَيْرِ جَنَاتٍ وَنَعْمَىٰ ۖ وَلِلْكَفَّارِ إِذْ ذَاكَ النَّكَالُ﴾

ترجمہ: اہل خیر کے لئے جنتیں اور نعمتیں اور کافروں کے لئے عذاب و نکال کے طبقات تیار ہیں۔

﴿وَلَا يَفْنَىٰ الْجَحِيمُ وَلَا الْجَنَانُ ۖ وَلَا أَهْلُوهُمَا أَهْلُ الْإِنْقَالِ﴾

ترجمہ: دوزخ اور جنت فنا نہ ہوں گے اور نہ ان کے رہنے والے وہاں سے منتقل ہوں گے۔

﴿يُزَافُ الْمُؤْمِنُونَ بِغَيْرِ كَيْفٍ ۖ وَإِذْ ذَاكَ وَضُوبٌ مِنْ قِبَالِ﴾

ترجمہ: اہل ایمان بغیر کیف کے دیدار الہی کریں گے اور بغیر احاطہ و گونہ مثال کے اسے دیکھیں گے۔

﴿فَيَسْئَلُونَ النَّعِيمَ إِذَا رَأَوْهُ﴾ ﴿فَيَا خُسْرَانِ أَهْلَ الْإِعْتِرَالِ﴾

ترجمہ: پھر جب دیدار الہی سے مشرف ہوں گے تو نعمتوں کو بھول جائیں گے۔ ہائے افسوس! معتزلیوں پر کہ نقصان میں ہیں۔

﴿وَمَا إِنْ فَعَلَ أَصْلَحُ ذَا فِتْرَاضٍ﴾ ﴿عَلَى الْهَادِي الْمُقَدَّسِ ذِي الْتَعَالَى﴾

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ پر فعل اصلح کا کرنا فرض نہیں، وہ مقدس بڑی شان والا

ہے۔

﴿وَقَرَضَ لَا رِمَ تَصْدِيقِ رُسُلٍ﴾ ﴿وَأَمْلَكَ كِزَامَ النَّوَالِ﴾

ترجمہ: تمام انبیاء مرسلین کی تصدیق فرض و لازم ہے اور صاحب عزت و کرامت تمام فرشتوں کو ماننا ضروری ہے۔

﴿وَوَخَّخَمَ الرُّسُلَ بِالْقَصْدِ الْمَعْلَى﴾ ﴿نَبِيِّ هَاشِمِيِّ ذِي جَمَالِ﴾

ترجمہ: اور خاتم النبیین، صدر معلیٰ، نبی ہاشمی، صاحب حسن و جمال کی تصدیق بھی فرض ہے۔

﴿إِمَامَ الْأَنْبِيَاءِ بِلَا اخْتِلَافٍ﴾ ﴿وَقَاجِ الْأَصْفِيَاءِ بِلَا اخْتِلَالِ﴾

ترجمہ: حضور بلا اختلاف تمام نبیوں کے امام ہیں اور تمام برگزیدہ لوگوں کے آپ بلاشبہ سر تاج ہیں۔

﴿وَبَاقِ شَرْعِيٍّ كُلِّ وَقْتٍ﴾ ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَازْتِحَالِ﴾

ترجمہ: آپ کی شریعت مطہرہ ہر آن میں، قیامت تک، کوچ کر جانے کے وقت تک باقی ہے۔

﴿وَحَقِّ أَمْرِ مَعْرَاجٍ وَصِدْقِ﴾ ﴿فَفِيهِ نَضُّ أَخْبَارِ عَوَالِي﴾

ترجمہ: اور واقعہ معراج حق و سچا ہے، اس بارے میں بلند مرتبہ سند کی حدیثیں مروی ہیں۔

﴿وَمَزَجُوا شَفَاعَةَ أَهْلِ خَيْرٍ ۖ لِأَصْحَابِ الْكِبَالِ كَالْجِبَالِ﴾

ترجمہ: اور پہاڑوں جیسے بڑے بڑے گناہوں کا ارتکاب کرنے والے مسلمانوں کی شفاعت کی امید دلائی گئی ہے۔

﴿وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَفِي أَمَانٍ ۖ عَنِ الْغِيَاثِ عَمْدًا وَانْعِزَالٍ﴾

ترجمہ: اور بلاشبہ تمام انبیاء علیہم السلام دیدہ و دانستہ گناہوں اور منصبِ نبوت کی معزولی سے محفوظ ہیں۔

﴿وَمَا كَانَتْ نَبِيًّا قَطُّ أَنْتَى ۖ وَلَا عَبْدًا وَشَخْصًا ذُو اِفْتِخَالٍ﴾

ترجمہ: اور نہ کوئی عورت کبھی نبی ہوئی، اور نہ غلام اور نہ جھوٹا شخص نبی ہوا۔

﴿وَذُو الْقُرْنَيْنِ لَمْ يَغْرِفْ نَبِيًّا ۖ كَذَّابًا قَامًا خَدْرًا عَنِ جَدَالٍ﴾

ترجمہ: اور حضرت ذوالقرنین کا نبی ہونا معروف نہیں۔ اسی طرح حضرت لقمان کا تو ان کے بارے میں بحث و جدال سے بچو۔

﴿وَعَيْسَىٰ مَنُوفٌ يَأْتِي ثُمَّ يَنْتَوِي ۖ لِدَجَالٍ شَقِيٍّ ذِي خَبَالٍ﴾

ترجمہ: اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخر زمانہ میں نزول فرما کر، بد بخت و دھوکے باز دجال کو فنا کریں گے۔

﴿كَوْا أَمَاتِ الْوَلِيِّ يَدَارِ دُنْيَا ۖ لَهَا كَوْنٌ فَهَمُّ أَهْلِ التَّوَالٍ﴾

ترجمہ: دنیا میں اولیاء کے لئے کراہتیں ثابت ہیں تو وہ صاحبانِ فضل و عطا ہیں۔

﴿وَلَمْ يَفْضَلْ وَلِيٌّ قَطُّ ذَهْرًا ۖ نَبِيًّا أَوْ رَسُولًا فِي الْاِخْتِخَالِ﴾

ترجمہ: کسی زمانہ میں کوئی ولی بھی نبی یا رسول سے بہتر یا افضل نہیں ہوا ہے۔

﴿وَالصِّدِّيقِ رَجْحَانَ جَلِيٍّ ۖ عَلَى الْأَصْحَابِ مِنْ غَيْرِ اخْتِخَالٍ﴾

ترجمہ: اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے لئے تمام صحابہ پر بلا شک و شبہ

ترجیح و فضیلت ہے۔

﴿وَالْفَارُوقُ رُجْحَانٌ وَفَضْلٌ عَلَى غَفَّانٍ ذِي التَّوَرَيْنِ عَالِي﴾

ترجمہ: اور حضرت فاروق اعظم کے لئے صاحب مرتبہ حضرت عثمان ذوالنورین پر ترجیح و فضیلت ہے۔

﴿وَذُو التَّوَرَيْنِ حَقَّكَانٌ خَيْرٌ أَمِّنَ الْكَوَارِ فِي صَفِّ الْقِتَالِ﴾

ترجمہ: حضرت ذوالنورین، میدان جنگ میں پلٹ پلٹ کر حملہ کرنے والے [حضرت حیدر کرار علی] سے برحق بہتر ہیں۔

﴿وَالْكَوَارِ فَضْلٌ بَعْدَ هَذَا عَلَى الْأَغْيَارِ طَرَا لَاتِبَالِي﴾

ترجمہ: اور ان کے بعد فضیلت دیگر اصحاب سے حیدر کرار کا مرتبہ ہے، اس میں کوئی خوف نہ کر۔

﴿وَالصِّدْقَةُ الزُّجْحَانُ فَأَعْلَمُ عَلَى الزُّهْرَاءِ فِي بَعْضِ الْخَلَالِ﴾

ترجمہ: اور سیدہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لئے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا پر بعض خصلتوں میں فضیلت حاصل ہے، اے جان!

﴿وَلَمْ يَلْعَنَ بَزِيدٌ أَبْعَدَ مَوْتَ سِوَى الْمُكْتَفَارِ فِي الْإِعْزَاءِ عَالِي﴾

ترجمہ: اور بیزید کو مرنے کے بعد لعنت نہ بھیجو، یادہ گو اور بڑے فساد یوں کے سوا کسی نے لعنت نہیں کی۔

﴿وَإِيْمَانُ الْمُقْلِدُ ذُو اغْتِبَارٍ بِأَنْوَاعِ الدَّلَائِلِ كَالْتِصَالِ﴾

ترجمہ: اور مقلدوں کا ایمان، نیزوں جیسی تیز اور کار گرویلیوں سے ثابت و معتبر ہے۔

﴿وَمَا غَذَرَ لِيْذِي عَقْلٍ بِجَهْلٍ بِخَلْقِ الْأَسَافِلِ وَالْأَعَالِي﴾

ترجمہ: اور صاحب عقل کو جہالت معذور نہیں بناتی، زمینوں اور آسمانوں کے پیدا کرنے والے خدا سے۔

﴿وَمَا الْإِيمَانُ شَخْصَ خَالَ بَأْسٍ﴾ بِمَقْبُولٍ لَفَقْدِ الْإِيمَانِ ﴿﴾

ترجمہ: اور سکرات کے وقت عذاب دیکھنے کی حالت میں ایمان مقبول نہیں؛ کیوں کہ اب اطاعت کا وقت کھو چکا ہے۔

﴿وَمَا أَعْمَالُ غَيْرِ فِي حِسَابٍ﴾ مِنَ الْإِيمَانِ مَقْزُوضُ الْوَصَالِ ﴿﴾

ترجمہ: اور اعمال صالحہ ایمان کا جزء نہیں اگرچہ ایمان کے ساتھ ان کا بجالانا فرض ہے۔

﴿وَلَا يَقْضَىٰ كُفْرٌ وَازْتِدَادٌ بِغَيْرِ أَوْ بِقَتْلٍ وَاجْتِزَالٌ﴾

ترجمہ: اور کسی پر کفر و ارتداد کا حکم زنا و قتل اور رہزنی کے سبب نہیں لگایا جاسکتا۔

﴿وَمَنْ يَنْوِزْ تَدَاذُبًا بَعْدَ دَهْرٍ﴾ يَصْنَعُ عَنْ دِينٍ حَقٍّ ذَا النَّسَلِ ﴿﴾

ترجمہ: اور جو کوئی مدت کے بعد مرتد ہونے کی نیت کرے وہ فوراً ہی دین حق سے نکل کر مرتد ہو جاتا ہے۔

﴿وَلَفْظُ الْكُفْرِ مِنْ غَيْرِ اعْتِقَادٍ﴾ بَطْلٌ عَزَّ دِينِ بِاعْتِقَالِ ﴿﴾

ترجمہ: اور بغیر اعتقاد کے کلمہ کفر کو اختیار سے زبان سے نکلنے پر دین اسلام سے نکل جاتا ہے۔

﴿وَلَا يَحْكُمُ بِكُفْرٍ خَالَ سَكْرٌ﴾ بِمَا يَهْدِي وَيُلْغُو بِأَرْبَابِ ﴿﴾

ترجمہ: اور نشہ کی حالت میں کلمہ کفر بکنے سے کفر کا حکم نہیں لگایا جاتا؛ کیوں کہ ہذیان اور بے اختیار لغویات بکتا ہے۔

﴿وَمَا الْمَعْدُومُ مَرْتَبًا وَشَيْئًا﴾ لِفَقْدِهِ لَا فِي يَمَنِ الْهَلَالِ ﴿﴾

ترجمہ: اور معدوم نہ مرتبہ ہے اور نہ شے ہے۔ یہ بات دلیل فقہ سے ہلال کی برکت میں واضح ہے۔

﴿وَعَفِوَ اِنْ الْمُكُونُ لَا كَشَى ۝ مَعَ التَّكُونِ خُذْهُ لَا كَيْتَحَالِ ۝﴾

ترجمہ: اور مکون اور تکوین دونوں ایک دوسرے کے غیر ہیں، شی کی مانند نہیں، اس مسئلہ کو سرمیہ بصیرت بنا لے۔

﴿وَ اِنْ الشَّخْطِ رِزْقٍ مِثْلَ حِلٍّ ۝ وَ اِنْ يَكْرَهُ مَقَالِي كُلِّ قَالِي ۝﴾

ترجمہ: اور رزق حرام بھی رزق حلال کی مانند ایک رزق ہے اگرچہ میری یہ بات کسی معترض کو ناگوار معلوم ہو۔

﴿وَفِي الْأَجْدَاثِ عَنْ تَوْحِيدِ رَبِّي ۝ سَنِيْلِي كُلِّ شَخْصٍ بِالسُّوَالِ ۝﴾

ترجمہ: اور ہر شخص قبروں میں میرے رب کی توحید کے بارے میں سوال کی آزمائش سے گزرے گا۔

﴿وَاللَّكْفَارِ وَالْفَسَاقِ يَقْضَىٰ ۝ عَذَابُ الْقَبْرِ مِنْ سُوءِ الْفِعَالِ ۝﴾

ترجمہ: اور تمام کافروں اور فاسقوں کو بد اعمالی کی بنا پر عذابِ قبر کا سامنا کرنا پڑے گا۔

﴿وَذُخُولِ النَّاسِ فِي الْجَنَاتِ فَضْلٌ ۝ مِنَ الرَّحْمَنِ يَا أَهْلَ الْأَمَالِ ۝﴾

ترجمہ: اے امیدوار! جنت میں لوگوں کا داخلہ اللہ تعالیٰ کے فضل پر منحصر ہے۔

﴿حِسَابُ النَّاسِ بَعْدَ التَّبْعِ حَقٌّ ۝ فَكُونُوا بِالتَّحْزُزِ عَنْ وَبَالِ ۝﴾

ترجمہ: محشر میں اٹھنے کے بعد لوگوں کا حساب کتاب [حق] ہے تو اس امتحان سے بچنے کی تدبیر آج کر لو۔

﴿وَيُعْطَى الْكُتُبُ بِنُصْرَانِ خَوْفِئَتِي ۝ وَبِنُصْرَانِ خَوْفِ ظَهْرِ الشِّمَالِ ۝﴾

ترجمہ: اور کچھ لوگوں کو نامیہ اعمال و اپنی جانب سے دیئے جائیں گے اور کچھ لوگوں کو پشت اور بائیں ہاتھ کی جانب سے۔

﴿وَحَقٌّ وَرْدُنْ أَعْمَالٍ وَخَزِي ۝ عَلَى مَنِ الصِّرَاطُ بِلَا اِهْتِبَالِ ۝﴾

ترجمہ: اور اعمال تلنا اور صراط کے اوپر سے چلنا بلا شبہ حق ہے۔

﴿وَمَنْ جُؤِ شَفَاعَةُ أَهْلِ خَيْرٍ ۖ لِأَصْحَابِ الْكِبَائِرِ كَالْجَبَالِ﴾

ترجمہ: اور پہاڑوں جیسے بڑے بڑے گناہ کرنے والے مسلمانوں کی شفاعت کی امید دلائی گئی ہے۔

﴿وَاللَّذَّعَوَاتِ تَأْتِيهِ بَلِغٌ ۖ وَقَدْ يَنْفِيهِ أَصْحَابُ الصَّلَالِ﴾

ترجمہ: اور دعاؤں کے لئے پوری پوری تاثیر ہے، بلاشبہ گمراہ لوگ اس کا انکار کرتے ہیں۔

﴿وَذُلِّيْنَا حَدِيثَ وَهَيْوَلَى ۖ عَدِيْمُ الْكَوْنِ فَاسْمَعْ بِاجْتِدَالِ﴾

ترجمہ: اور ہماری دنیا حادث اور ہیولی ہے، یہ بے حقیقت ہے، اسے خوشی سے سن لے۔

﴿وَالْجَنَابِ وَالْبَيْرَانِ كَوْنٌ ۖ عَلَيْهَا مَزْ أَحْوَالِ خَوَالِي﴾

ترجمہ: اور جنت و دوزخ موجود ہیں ان پر گزشتہ ادوار گزر رہے ہیں۔

﴿وَذُو الْإِيْمَانِ لَا يَبْقَى مُقِيْمًا ۖ بِشَوْمِ الذَّنْبِ فِي دَارِ اشْتِعَالِ﴾

ترجمہ: اور صاحب ایمان اپنے گناہوں کی شامت سے ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا۔

﴿لَقَدْ أَلْبَسْتُ لِلتَّوْحِيدِ نَظْمًا ۖ بِدِيْعِ الشَّكْلِ كَالسَّخْرِ الْحَلَالِ﴾

ترجمہ: بلاشبہ میں نے توحیدی عقائد کے بیان کو نظم کا خوبصورت لباس، حلال کی مانند پہنا دیا ہے۔

﴿يَسْلِي الْقَلْبَ كَالْبَشْرِ بِرُوحٍ ۖ وَيُحْيِي الرُّوحَ كَالْمَاءِ الرُّوَالِ﴾

ترجمہ: بشارت کی مانند، دل کو راحت و سکون پہنچاتی اور روح کو زندہ کرتی ہے، جس طرح آب شیریں ہے۔

﴿فَخُذْهُ فِيهِ حِفْظًا وَاعْتِقَادًا ۖ تَنَالُوا جَنَسَ أَصْنَافِ الْمَنَالِ﴾

ترجمہ: لہذا اس کے سمجھنے اور یاد کرنے میں خوب کوشش کرو تا کہ قسم قسم کے مال و متاع سے تم سرفراز ہو۔

﴿وَكُونُوا عَوْنًا لِّهَٰذَا الْعَبْدِ ذَهْرًا ۖ يَذْكُرُ الْخَيْرَ فِي حَالِ الْبَيْهَالِ﴾

ترجمہ: اور اس بندہ مؤلف کو ذکر خیر کے ساتھ ہمیشہ مدد کرتے رہو۔

﴿لَعَلَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ لَهُ بِفَضْلِ ۖ وَيُعْطِيهِ السَّعَادَةَ فِي الْمَالِ﴾

ترجمہ: توقع ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اسے معاف کر دے اور انجام کار میں اسے سعادت نصیب فرمائے۔

﴿وَإِنِّي الذَّهْرُ أَذْغُو كُنْهَ وَسُجِّي ۖ لِمَنْ بِالْخَيْرِ يُؤْمَا قَدْ دَعَا لِي﴾

ترجمہ: اور میں بھی عمر بھر اسے حتی المقدور دعائے خیر سے یاد کرتا رہوں گا، جس نے ایک دن بھی میرے حق میں دعائے خیر کی۔

تعت

۸، رجب المرجب، ۱۳۸۷ھ، ۱۳، اکتوبر، ۱۹۶۷ء، جمعہ

عقیدۃ اہل المعالی

قصیدۃ بدء الامالی

"عقیدۃ اہل المعالی" پر ہونے والا کام:

(۱)... حضرت شارح علامہ ابو محمد احمد چکوالی نے "قصیدہ بدء الامالی" کی شرح کے لئے یہ انداز اپنایا تھا کہ آپ شعر کے کسی لفظ پر نمبر لگاتے اور پھر نیچے حاشیہ میں اس کی وضاحت کر دیتے لیکن ہم نے کئی جگہ بلکہ تقریباً پورے قصیدہ میں ہی یہی دیکھا ہے کہ شعر کے کسی ایک لفظ پر نمبر لگا ہوا ہے لیکن وہ شرح اس ایک لفظ کی ہی نہیں بلکہ تین چار اور الفاظ کی بھی ہے؛ لہذا ہم نے قارئین کی سہولت کے لئے شرح کو نیچے حاشیہ میں دینے کے بجائے اٹھا کر ہر بیت کے نیچے ہی "تشریح و توضیح" کا عنوان دے کر رکھ دیا ہے اور بیت کے جن الفاظ کو حضرت شارح نے وضاحت کے لئے منتخب کیا تھا انہیں کوماز "۔۔۔" میں ذکر کر دیا ہے۔

(۲)... آیات مبارکہ کو منقش بریکٹ {۔۔۔} میں درج کیا ہے۔

(۳)... آیات مبارکہ کی تخریج کی ہے۔

(۴)... بعض مقامات پر آیات کا ترجمہ نہیں تھا، وہ کنز الایمان سے لیا ہے۔

(۵)... بعض مقامات پر صرف آیت کا ترجمہ تھا، ہم نے وہاں آیت مبارکہ

بھی ذکر کر دی ہے۔

(۶)... احادیث مبارکہ کی تخریج کی ہے۔

(۷)... عربی متن (قصیدہ) کی تحقیق، ضبط و تصحیح کی ہے۔

(۸)... قصیدہ بدء الامالی پر اعراب لگائے ہیں۔

(۹)... شرح بدء الامالی شروع سے آخر تک ایک مضمون کی سی صورت میں ہی تھی، کوئی پیرا بندی وغیرہ نہ تھی، لہذا پیرا بندی بھی کی گئی ہے۔

(۱۰)... بعض جگہ حضرت شارح نے احادیث مختصر اذکر کہیں تھی ہم نے وہ احادیث تفصیلاً ذکر کر دیں ہیں۔

(۱۱)... کہیں حضرت شارح نے یہ کہا ہے کہ اس مسئلہ کے بارے میں احادیث ہیں، ہم نے وہاں چند ایک احادیث ذکر کر دی ہیں۔

(۱۲)... شرح قصیدہ بدء الامالی کو "تشریح و توضیح" کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے۔

(۱۳)... رموز و اوقاف کا خاص اہتمام کیا ہے۔

(۱۴)... اور آخری بات، میرا حاشیہ نگاری کا کوئی ارادہ نہ تھا لیکن پھر بھی نہ چاہتے ہوئے کہیں کہیں اس کا ارتکاب ہو گیا ہے؛ لہذا جن قارئین کی طبع نازک پر یہ حواشی گراں گزریں، میں ان قارئین سے پیشگی معذرت خواہ ہوں۔

آپ کا اپنا:

خرم محمود

بسم اللہ الرحمن الرحیم

﴿يَقُولُ الْعَبْدُ فِي بَدْءِ الْأَمَالِي ۖ لَتَوْجِيدُ بِنَظْمٍ كَالْأَلْيٰ﴾

ترجمہ: بندہ (مؤلف قصیدہ) امالی کے شروع میں توحید (باری) کے
(بیان کے) لئے موتیوں (کی لڑی) جیسی نظم میں کہتا ہے۔
تشریح و توضیح:

"عبد" سے مراد مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی اپنی ذات ہے یعنی اللہ کا بندہ، اور
اس میں اشارہ ہے کہ بندہ انسان کا اشرف لقب ہے اور "أَمَالِي" املاء کی جمع ہے اور
املاء اسے کہتے ہیں، جو آدمی زبان سے بتلا کر دوسرے سے لکھوادے۔ اور "أَلْيٰ"
بفتح لام، لؤلؤ کی جمع ہے۔ لؤلؤ کہتے ہیں موتی کو۔ "نَظْم" کا لغوی معنی ہے: موتیوں کو
دھاگے میں پرونا۔ ۱۲

﴿إِلَٰهَ الْخَلْقِ مَوْلَانَا قَدِيمٌ ۖ وَمَوْصُوفٌ بِأَوْصَافِ الْكَمَالِ﴾

ترجمہ: (کہ تمام) خلقت کا معبود (برحق) ہمارا مولیٰ قدیم ہے اور (تمام)
صفات کمال سے موصوف ہے۔

تشریح و توضیح:

"إِلَٰه" کے معنی ہیں جس کی عبادت و پرستش کی جائے۔ یہاں مراد ہے معبود
برحق یعنی مستحق عبادت جس کی پرستش مناسب و معقول ہے اور "خَلْق" سے مراد
ہے: مخلوق اور تمام ماسوا، اللہ تعالیٰ کے اس میں داخل ہے۔ اور "مَوْلٰی" کے معنی ہیں
: مرنی اور کارساز۔ "قَدِيمٌ" اسے کہتے ہیں، جو معدوم سے موجود نہ ہوا ہو بلکہ ہمیشہ
سے موجود ہو اور "صفات کمال" سے موصوف ہونے کو لازم ہے کہ صفات نقص
سے منزہ ہو۔ ۱۲

﴿هُوَ الْحَيُّ الْمَدْبُتُ كُلُّ أَمْرٍ هُوَ الْحَقُّ الْمُقَدَّرُ ذُو الْجَلَالِ﴾

ترجمہ: وہ زندہ ہے ہر امر کی تدبیر کرنے والا وہ حق ہے صاحب بزرگی کا (تمام امور کی) تقدیر کرنے والا۔

تشریح و توضیح:

"حی" حیات سے ماخوذ ہے اور حیات الہی سنت کے نزدیک صفات ذات سے ہے اور حیات ایسی صفت ہے، جس کے ہونے سے علم وغیرہ صفات کا وجود صحیح ہوتا ہے۔ "مَدْبُتُ" وہ ہے جو کاموں کے انجام کو بخوبی جانتا ہے اور "كُلُّ أَمْرٍ" مدبر، کا مقبول ہے اور "حق" کے معنی ہیں ثابت اور یہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسیٰ میں سے ہے۔ اور "مُقَدَّر" وہ ہے، جو اشیا کو مخصوص اندازے پر پیدا کرتا ہے اور یہاں بھی "كُلُّ شَيْءٍ" مقدر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تمام نیک و بد اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے ہے اور "ذُو الْجَلَالِ" بھی اسمائے حسیٰ سے ہے۔ ۱۲

﴿مُرِيدُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ الْقَبِيحِ وَلَكِنْ لَيْسَ يَزِضِي بِالْمُحَالِ﴾

ترجمہ: بھلائی اور برائی (یعنی) قبیح (چیز) کا ارادہ کرنے والا ہے، لیکن محال (ناجائز کام) سے خوش نہیں ہوتا۔

تشریح و توضیح:

"مُرِيدُ" ارادہ سے مشتق ہے اور یہ بھی صفات ذات سے ہے اور یہ ایسی صفت ہے جو دو جائز اور ممکن چیزوں میں سے ایک کو ترجیح دیتی ہے یعنی ایک چیز کا ایک وقت میں کرنا اور نہ کرنا، دونوں ممکن ہیں، پس ارادہ سے ایک جانب کو ترجیح دے دی، مطلب یہ ہے کہ خیر اور شر دونوں اللہ تعالیٰ کے ارادے سے موجود ہوتے ہیں اور شرچوں کہ ہماری طرف نسبت کرنے سے قبیح ہے؛ اس لئے اس کی صفت کاشفہ قبیح ذکر کی اور دوسرے مصرعہ میں "مُحَالِ" سے شر، قبیح اور ناجائز کام مراد ہیں، اس کو محال سے اس واسطے تعبیر کیا ہے کہ بعض معتزلہ نے کہا ہے کہ قبیح اور شر اللہ تعالیٰ کی قدرت میں داخل نہیں اور محال ہیں۔ ان کے روئے کے لئے مصنف نے کہا کہ

جس کو تم محال کہتے ہو، وہ اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے، ہاں! اللہ تعالیٰ اس سے راضی اور خوشنود نہیں۔ ۱۲

﴿صِفَاتِ اللّٰهِ لَيْسَتْ غَيْرِ ذَاتٍ وَلَا غَيْرِ اَسْوَاةٍ ذَا انْفِصَالٍ﴾

ترجمہ: اللہ کی صفات نہ (تو) ذاتِ (باری) کی عین ہیں اور نہ اس کے مغائر و مساوی (یعنی) قابل انفصال ہیں۔

تشریح و توضیح:

معزلہ و فلاسفہ صفاتِ باری کے منکر ہیں یعنی وہ کہتے ہیں: صفات کوئی دوسری چیز نہیں، وہی ذات باعتبار تعلق، معلومات کے علم کہلاتی ہے اور مقدورات کے تعلق کے لحاظ سے قدرت کہلاتی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔ اُن کو یہ استحالہ پیش آیا کہ اگر صفات کو کوئی چیز علاوہ ذات کے مانا جائے تو ضرور ہے کہ وہ قدیم ہوں اور قدیم وہی چیز ہوتی ہے، جو واجب بذاتِ خود ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ واجب الوجود مستحقِ عبادت بہت ہوں اور یہ باطل ہے اور کرامیہ وغیرہ نے صفات کو غیر ذات مانا ہے، اس واسطے اُن کو حادث بھی ماننا پڑا اور یہ مذہب بھی باطل ہے؛ اس لیے کہ اگر صفات حادث ہوں تو کسی وقت ذاتِ الہی کا صفاتِ کمال سے معزئی ہونا لازم آتا ہے اور پہلے مذہب کا باطل ہونا بھی قرآن مجید اور حدیث شریف سے ظاہر ہے؛ اس لیے کہ ذاتِ باری کے لیے صفات کا اثبات، قرآن و حدیث میں صاف صاف کیا گیا ہے؛ اس لیے اہل سنت و جماعت نے یہ اختیار کیا ہے کہ صفاتِ باری عین ذات بھی نہیں ورنہ نئی صفات لازم آتی ہے اور نہ غیر ذات ہیں ورنہ دوسرا استحالہ لازم آتا ہے؛ بلکہ لائین و لا غیر ہیں اور غیر سے یہاں مراد معنی اصطلاحی ہے یعنی جس کا انفصال ذات سے ممکن ہو، اس واسطے صفت ذکر کر کے مصنف رحمہ اللہ نے اس کی توضیح کر

﴿صِفَاتُ الذَّاتِ وَالْأَفْعَالِ طَرَّا قَدِيمَاتٍ مَضُونَاتٍ الزَّوَالِ﴾

ترجمہ: صفات (باری خواہ صفات ذاتیہ (ہوں) اور (خواہ صفات فعلیہ) قدیم ہیں جو زوال (وفات) سے محفوظ ہیں۔

تشریح و توضیح:

صفات باری دو قسم (کی) ہیں: صفات ذاتیہ اور صفات فعلیہ: صفات ذاتیہ وہ ہیں، جن کے نہ ہونے سے ان کی نقیض لازم آئے اور فعلیہ وہ ہیں، جن کی نقیض سے نقیض لازم نہ آئے۔ پس صفات ذاتیہ سات ہیں: (۱) حیات (۲) علم (۳) قدرت (۴) ارادہ (۵) کلام (۶) سمع (۷) بصر۔

یہ ساتوں باجماع اہل سنت و جماعت قدیم ہیں اور صفات فعلیہ جو حکوین میں داخل ہیں، مثلاً: کسی کو پیدا کرنا، رزق دینا وغیرہ ہمارے احمیہ حقیہ کے نزدیک قدیم ہیں؛ اسی لیے مصنف رحمہ اللہ نے تقسیم کے طور پر کہا کہ صفات ذاتیہ و فعلیہ قدیم ہیں اور اشاعرہ صفات فعلیہ کو حادث کہتے ہیں۔ بعض نے کہا: یہ نزاع لفظی ہے۔ ۱۲

﴿نَسْتَعِي اللَّهَ شَيْئًا لَا كَالْأَشْيَاءِ وَذَاتًا عَنْ جِهَاتِ النَّسَبِ خَالِي﴾

ترجمہ: ہم (اہل سنت) اللہ کو شے تو کہتے ہیں لیکن اور چیزوں کے مانند نہیں اور ذات (بھی کہہ دیتے ہیں لیکن) وہ جہاتِ نسب سے خالی ہے۔

تشریح و توضیح:

یعنی اہل سنت و جماعت کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر لفظ شے کا اطلاق جائز ہے؛ کیوں کہ شے کے معنی موجود کے ہیں اور سب موجودات سے اللہ تعالیٰ کا وجود قوی ہے؛ اس لیے اس پر شے کا اطلاق بطریق اولیٰ جائز ہے اور اسی طرح ذات کا اطلاق بھی اللہ تعالیٰ پر جائز ہے لیکن ان دونوں اور ان کے مثل کے اطلاق میں مماثلت کی نقیض لازم ہے؛ اس لیے مصنف رحمہ اللہ نے کہا: "لَا كَالْأَشْيَاءِ" اور "عَنْ جِهَاتِ النَّسَبِ خَالِي"۔ ۱۲

﴿وَأَنسِ الْأَنسَمَ غَيْرَ اللَّفْسَمِيِّ﴾ لَدَى أَهْلِ الْبَصِيرَةِ خَيْرُ آلٍ ﴿

ترجمہ: (اور اہل سنت کے نزدیک) جو اہل بصیرت اور بہترین اتباع (انبیاء) ہیں، اسم، منسی کا غیر نہیں (بلکہ عین منسی ہے)۔

تشریح و توضیح:

اس مسئلہ میں متکلمین کے چار مذہب ہیں لیکن چوں کہ اس مسئلہ میں نزاع کسی فائدہ پر مشتمل نہیں: اس لیے ہم ان مذاہب کا نقل کرنا فضول سمجھ کر ترک کرتے ہیں۔ ۱۲

﴿وَمَا إِنْ جَوْهَرٌ زَبِيٍّ وَجَسْمٌ﴾ وَلَا كُلُّ وَبَعْضٌ ذُو اشْتِمَالٍ ﴿

ترجمہ: اور میرا رب، نہ جوہر ہے اور نہ جسم، اور نہ کل ہے اور نہ بعض، جو کسی چیز کے اندر شامل ہو۔

تشریح و توضیح:

اس شعر میں مصنف رحمہ اللہ نے بعض صفات سلبیہ کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی جن صفات سے اللہ تعالیٰ کی تنزیہ واجب ہے اور "جوہر" متکلمین کے نزدیک جزء لا یتجزیٰ کو کہتے ہیں، جس سے جسم بنتا ہے اور "جسم" وہ ہے جو دو یا زیادہ جزؤں سے مرکب ہو، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جوہر اور جسم، کل اور جزء ہونے سے منزہ ہے کہ یہ حادث ہونے کی دلیل ہیں۔ ۱۲

﴿وَفِي الْأَذْهَانِ حَقٌّ كَوْنُ جُزْءٍ﴾ بِأَلَا وَصَفِ الْجَزْءِ يَا بَنِي خَالِي ﴿

ترجمہ: اور اے ماموں زاد بھائی! (متکلمین کے) خیالات میں ایسے جزو کا وجود جس میں تجزئی (اور انقسام) کی صفت نہ پائی جائے، حق ہے۔

تشریح و توضیح:

مصنف رحمہ اللہ نے قافیہ کی رعایت سے مخاطب کو "ابو خال" سے تعبیر کیا اور اس شعر میں جزء لا یتجزیٰ کا اثبات کیا ہے یعنی اکثر متکلمین کے نزدیک "جزء لا یتجزیٰ" حق و ثابت ہے۔ فلاسفہ اور بعض متکلمین "جزء لا یتجزیٰ" کا

وجود محال اور غیر ممکن مانتے ہیں اور اجسام کی ترکیب ہیولہ اور صورت سے کہتے ہیں اور چوں کہ ہیولہ کے مانتے کو قدم عالم کا مانتا ضرور لازم آتا ہے اس لیے اکثر متفکرین بجائے ہیولہ کے "جزء لا یتجزی" سے اجسام کی ترکیب مانتے ہیں، ورنہ حقیقت میں یہ ضروریات عقائد سے نہیں۔ خالق اجسام تعالیٰ شانہ خوب جانتا ہے کہ اجسام کی ترکیب اس نے کس چیز سے کی ہے اور کیوں کر کی ہے۔ کما قال سبحانہ [جیسا کہ کہ اللہ سبحانہ نے فرمایا]: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَلَا خَلَقَ اَنْفُسِهِنَّۙ وَمَا كُنْتُ مُنْخِذَ الْمُضِلِّیْنَ عَصٰۤا﴾ [الکھف: ۵۱] [ترجمہ کنز الایمان: نہ میں نے آسمانوں اور زمین کو بناتے وقت انہیں سانسے بٹھالیا تھا نہ خود ان کے بناتے وقت اور نہ میری شان کہ گمراہ کرنے والوں کو بازو بناؤں۔]

﴿وَمَا الْقُرْآنُ مَخْلُوْقٌ اَتَعٰلٰی كَلَامَ الرَّبِّ عَنْ جَنۡسِ الْمَقَالِ﴾

ترجمہ: اور قرآن (کلام اللہ) مخلوق نہیں ہے رب (تعالیٰ شانہ) کا کلام جنس

مقال سے برتر ہے۔

تشریح و توضیح:

کلام الہی کے بارے میں اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ مخلوق نہیں، یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی صفت ہے اور تمام صفات الہی مخلوق نہیں اور معتزلہ وغیرہ مبتدعین نے خلاف اہل حق غلو کیا ہے اور کلام الہی کو کلام الناس پر قیاس کر کے حروف و اصوات سے مرکب ہونے کی دلیل سے کلام الہی کو بھی مخلوق کہہ دیا؛ اس لیے مصنف رحمہ اللہ نے کہا کہ کلام رب تعالیٰ مخلوق کے کلام کی جنس سے برتر ہے۔ ۱۲

﴿وَرَبُّ الْعَرْشِ فَوْقَ الْعَرْشِ لٰكِنْۙ يَلَا وَصِفَ التَّمَكُّنِ وَ اِتِّصَالِ﴾

ترجمہ: اور عرش کا رب عرش کے اوپر ہے لیکن بدون وصف استقرار اور

اتصال کے۔

تشریح و توضیح:

اس مسئلہ میں بھی اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ رب سبحانہ و تعالیٰ شانہ کا فوق العرش ہونا قرآن و احادیث و صحیحہ سے ثابت ہے لیکن بلا کیف، ایسا نہیں کہ رب تعالیٰ کا عرش پر استقرار اور ممکن ہو، کیوں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ اپنی سب مخلوق سے مستغنی ہے۔ ۱۲

﴿وَمَا التَّشْبِيهِ لِلرَّحْمَنِ وَجْهًا ۖ فَضُنْ عَنْ ذَاكَ أَصْنَافَ الْأَهَالِي ۖ﴾

ترجمہ: اور (خدا کے) مہربان کو (کسی چیز سے) تشبیہ دینا (باب عقائد میں) کچھ وجہ نہیں رکھتا ۖ سو ان (عقائد) سے (علمائے) اہل سنت کے گرد ہوں کو نگاہ رکھ۔

تشریح و توضیح:

یعنی خدا تعالیٰ کو کسی امر میں مخلوق سے مشابہت نہیں، چوں کہ اثبات صفات سے شائبہ تشبیہ کا وہم ہوتا ہے؛ اس لیے مصنف رحمہ اللہ نے تصریح کر دی کہ اہل سنت کے نزدیک صفات ثابت ہیں، مگر رب سبحانہ مشابہت خلق سے مبرا ہے۔ ۱۲

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِكَاثِبِهِ وَلِمَنْ سَعَىٰ فِيهِ وَلِوَالِدَيْهِمْ أَجْمَعِينَ آمِينَ ثُمَّ آمِينَ۔

﴿وَلَا يَمُضِي عَلَى الدِّيَانِ وَقْتُ ۖ وَأَزْمَانُ وَأَحْوَالُ بِحَالٍ ۖ﴾

ترجمہ: اور (رب) مالکِ جزا پر کسی حال میں وقت ۖ اور زمان اور احوال کی گردش نہیں آتی۔

تشریح و توضیح:

وقت اور زمانہ کی گردش سے اشیاء میں تغیر آتا، مخلوق و حوادث کی شان ہے، رب تعالیٰ تغیر و تحول سے بری اور منزہ ہے، یہی اہل حق کا عقیدہ ہے۔ ۱۳

﴿وَمُسْتَقْنِ إِلَهِی عَنْ نِسَاءٍ ۖ وَأَوْلَادِ إناثٍ أَوْ رِجَالٍ ۖ﴾

ترجمہ: اور میرا معبود (خداوند) تعالیٰ عورتوں ۖ اور نر مادہ، اولاد (بچوں) سے مستغنی ہے۔

تشریح و توضیح:

اس بیت میں یہود و نصاریٰ وغیرہ مشرکین پر رد ہے، جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بیٹے وغیرہ کی نسبت کرتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو بیوی بچوں کی کچھ ضرورت نہیں، وہ مستغنی ہے۔ اولاد وغیرہ کی تو اس کو ضرورت ہوتی ہے، جو بذاتِ خود باقی نہ رہ سکے، وہ بقا بالواسطہ کے لیے اولاد کا طلب گار ہوتا ہے اور چوں کہ اولاد کے حاصل کرنے کا ذریعہ بیوی ہے، اس لیے اس کو بیوی کی بھی حاجت ہوتی ہے اور فنا کا خوف اسی کو ہوتا ہے، جو وجود وغیرہ میں مستغنی نہیں ہوتا اور جب حق سبحانہ و تعالیٰ کا وجود اس کی صفت ذاتی ہے اور وہ سب سے مستغنی ہے تو اس کا اولاد وغیرہ سے مستغنی ہونا ثابت ہو گیا۔ ۱۲

﴿كَذَٰعِنَ كُلِّ ذِي عَوْنٍ وَنُضْرٍ ۖ تَفَرَّدَ ذُو الْجَلَالِ وَذُو الْمَعَالِیِ﴾

ترجمہ: اسی طرح ہر (طرح کے) یار و مددگار سے ﴿میرا رب﴾ بزرگی بلند شان والا یگانہ (وبے نیاز) ہے۔

تشریح و توضیح:

اس بیت سے یہ ثابت کرنا منظور ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو کسی مددگار کی ضرورت نہیں، زمین و آسمان وغیرہ کے پیدا کرنے میں سب سے مستغنی ہے۔ یگانہ و متفرد وہی ہوتا ہے، جس کو دوسروں کی حاجت نہیں ہوتی ورنہ جو خود کسی کام کے سرانجام دینے میں مستقل نہ ہو، اس کو دوسرے سے استعانت کی ضرورت پڑتی ہے تو وہ متفرد نہیں رہتا، تو متفرد کہنے سے مستغنی ہونا ثابت ہو گیا۔ ۱۲

﴿يُمِيتُ الْخَلْقَ فَهَؤُلَاءِ لَمْ يَخْبِ ۖ فَيَخِرُّ لَهُمْ عَلَىٰ وَفْقِ الْخِصَالِ﴾

ترجمہ: (صفتِ جلال اور) قہر سے (تمام) خلق کو مار کر پھر زندہ کر کے ﴿ہر ایک کے افعال و﴾ خصال کے مطابق ان کو جزا (و سزا) دے گا۔

تشریح و توضیح:

مارنا اور زندہ کرنا، دو فعلی صفتیں ہیں: یعنی فقیرِ اولیٰ سے تمام خلقت کو مار کر فقیرِ ثانیہ کے وقت سب حیوانات کے اجزائے اصلیہ جمع کر کے، ان میں جان ڈالے گا، پھر ہر ایک کے جیسے اعمال ہوں گے، ان کے موافق سب کو بدلہ دے گا۔ اصل میں جزا مطلق بدلہ کو کہتے ہیں: خواہ عذاب ہو خواہ ثواب اور یہاں یہی معنی مراد ہیں پھر عرف میں جزا صرف ثواب کو کہنے لگے۔ ۱۲

﴿لَا أَهْلَ الْخَيْرِ جَنَّاتٍ وَنَعْمَىٰ ۖ وَلِلْكَفَّارِ أَذْرَاكُ النَّكَالِ﴾

ترجمہ: تو اہل خیر کے لئے باغ (بہشت) اور نعمتیں ہیں ۖ اور کفار (ناکار) کے لئے عذاب (ونکال) کے درکات (تیار) ہیں۔

تشریح و توضیح:

اس بیت کا مطلب ظاہر ہے یعنی نیک اعمال والوں کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اپنی فضل و رحمت، بہشت و نعمتیں تیار کر رکھی ہیں اور کفار و اشرار کے واسطے درکاتِ نار تیار کر رکھے ہیں۔ ۱۲

﴿وَلَا يَفْنَىٰ الْجَحِيمُ وَلَا الْجَنَّةُ ۖ وَلَا أَهْلُوهُمَا أَهْلُ الْإِنْقَالِ﴾

ترجمہ: اور دوزخ اور بہشت فنا نہیں ہوں گے ۖ اور نہ اہل بہشت و دوزخ (اپنے محال سے) انتقال کرنے والے ہیں۔

تشریح و توضیح:

یہ شعر بعض نسخوں میں ہے، بعض میں نہیں۔

مطلب یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک جنت و اہل جنت کبھی فنا نہ ہوں گے اور ایسے ہی دوزخ و اہل دوزخ اور نہ دونوں مکانوں کے رہنے والوں کا وہاں سے انتقال ہوگا۔ جنت سے تو ظاہر ہے کہ جنتیوں کو نہیں نکالا جائے گا اور دوزخ سے جو گنہگار مسلمان اپنے گناہوں کی بد سزا بھگتتے کے لیے داخل ہوں گے، وہ جب

سزائے اعمال بھگت چکیں گے، وہ نکال کر جنت میں داخل کیے جائیں گے، تو وہ حقیقت میں اہل دوزخ نہیں، اہل دوزخ تو نکار ہی ہیں۔ گنہگار مسلمانوں کے دوزخ میں داخل ہونے کی ایسی مثال ہے جیسے سار سونا صاف کرنے کے لیے آگ میں ڈالتا ہے نہ جلانے کے لیے۔ ۱۲

﴿يَزِيدُ الْمُؤْمِنُونَ بِغَيْرِ كَيْفٍ ۖ وَإِذْ ذَاكَ وَصَّيْتُ مِنْ قَبْلِ﴾

ترجمہ: اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو (قیامت میں) اہل ایمان بغیر کیف اور (بغیر احاطہ) ادراک اور (بغیر) گوئیہ مثال کے دیکھیں گے۔

﴿فَيَسْتَوُونَ النَّعِيمَ إِذَا زَاوَتْ ۖ فَيَا خَسِرَانِ أَهْلَ الْإِغْتِرَالِ﴾^(۱)

ترجمہ: تو جب اس کا دیدار کریں گے سب نعمتوں کو بھول جائیں گے ہائے افسوس! معزلی لوگوں کے ٹوٹا پانے پر۔

تشریح و توضیح:

ان دونوں شعروں میں اس عقیدے کا بیان ہے کہ قیامت میں مؤمنین کو دیدار خداوند سبحانہ و تعالیٰ کا نصیب ہوگا، مگر بغیر کیف و بدون مثال اور بدون احاطہ ادراک کے، پس یہ دیدار خداوندی ایسی جلیل القدر نعمت ہوگی کہ اس کے حاصل ہونے سے بہشتی لوگ سب نعمتیں بھول جائیں گے۔ پھر آخر میں اس امر کا اشارہ کیا کہ معزلی لوگ جو دیدار خداوندی کے منکر ہیں، وہ اگرچہ جنت میں داخل بھی ہوں، تب بھی اس نعمت دیدار سے محروم رہیں گے تو ان کے اس خسران و زیان سے اہل ایمان کو ڈرنا چاہئے۔ ۱۲

﴿وَمَا إِنِ فَعْلٌ أَصْلَحَ﴾^(۲) ذَا الْفِتْرَاضِ ۖ عَلَى الْهَادِي الْمَقْدَسِ ذِي التَّعَالٰی

(۱) ہمزہ صلی ضرورت کے واسطے قطعی کی طرح ثابت رکھا گیا، گو یہ فصیح لغت کے خلاف ہے۔ ۱۲

(۲) ہاں بحکم قاعدہ "أَصْلَحَ" کے ہمزہ کی حرکت نقل ہو کر قبل پر جو نون ساکن متوین

ترجمہ: اور امرِ اصلاح کا کرنا ﴿خداوند﴾ ہادی، پاک ذات، بلند شان پر فرض نہیں۔

تشریح و توضیح:

اس شعر میں اس عقیدہ کا بیان ہے کہ خداوند جلّ جلالہ کے ذمہ کوئی فرض نہیں کہ کوئی اس سے مطالبہ کر سکے۔ اور اس میں معتزلہ پر ردّ ہے، وہ کہتے ہیں: امرِ اصلاح کی رعایت خداوند سبحانہ و تعالیٰ پر واجب ہے، یعنی خداوند سبحانہ و تعالیٰ کو اس سے چارہ نہیں کہ جو امرِ اصلاح ہو، اس کی رعایت کرے اور ان کا قول مردود ہے۔ اگر یہ امر خدا تعالیٰ پر واجب ہوتا تو دنیا میں کوئی کافر و گمراہ نہ ہوتا۔ ۱۲

﴿وَفَرَضَ لَا يَزِمُ تَصَدُّقًا رَّسُلَ﴾ ⁽³⁾ ﴿وَأَمْلَاكَ يَكْرَامُ بِالْأَنْوَالِ﴾

ترجمہ: اور پیغمبروں کی تصدیق (یعنی صدقِ دل سے ماننا) فرض لازم ہے ﴿اور (اسی طرح) ملائکہ (کا ماننا) جو (انواع) عطا کے ساتھ بزرگی دیئے گئے ہیں۔

(۱)...

تشریح و توضیح:

اس شعر میں اس عقیدہ کا بیان ہے کہ تمام انبیاء اور ملائکہ پر ایمان لانا فرض ہے اور یہ واضح ہے۔ ۱۲

﴿وَحُشِمَ الرُّسُلَ﴾ ⁽⁴⁾ ﴿بِالنَّصْرِ الْمَعْلَى﴾ ﴿نَبِيٍّ هَاشِمِيٍّ ذِي جَمَالٍ﴾

ترجمہ: اور (اسی طرح) جناب صدرِ معلیٰ نبی ہاشمی صاحب (حسن و جمال کے ساتھ پیغمبروں کے ختم ہونے کی) تصدیق فرض ہے۔

(3) یہ سین ضرورت شعر کے واسطے ساکن ہو گیا، اصل میں مضموم ہے۔ ۱۲

(4) سین ضرورت شعر کے واسطے ساکن ہو گیا، اصل میں مضموم ہے۔ ۱۲

تشریح و توضیح:

یعنی یہ اعتقاد کرنا بھی فرض ہے کہ حضرت سید المرسلین، شفیع المذنبین، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کوئی پیغمبر نہیں آئے گا، آپ پر پیغمبری ختم ہو گئی۔ آپ کے بعد جو نبوت کا دعویٰ کرے، وہ جھوٹا اور مردود ہے۔ ۱۲

﴿إِمَامُ الْأَنْبِيَاءِ بِلَا اخْتِلَافٍ وَتَأْيِيدٍ الْأَصْفِيَاءِ بِلَا اخْتِلَالٍ﴾

ترجمہ: آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کے پیشوا ہیں، اس میں کسی کا خلاف نہیں اور بلاشبہ تمام برگزیدگان جناب الہی کے سر تاج ہیں۔

تشریح و توضیح:

حدیث شریف میں ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معراج کی رات بیت المقدس میں تمام انبیاء کو امام بن کر نماز پڑھائی۔ اس شعر میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے اور تاج، چوں کہ سب قسم کے زیوروں سے اعلیٰ اور اشرف ہوتا ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام انبیاء اور صلحاء سے افضل و اشرف ہیں اس واسطے کہا کہ آپ تاج ہیں اصفیاء کے۔ ۱۳

﴿وَبَاقِي شَرِّ غَدْفِي نَحْلِي وَقَتٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَازِقْ حَالٍ﴾

ترجمہ: اور آپ کی شریعت (مطہرہ) روزِ قیامت اور (میدانِ حشر میں لوگوں کے) کوچ کر جانے (کے وقت) تک باقی ہے۔

تشریح و توضیح:

اس بیت میں اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ آپ کی شریعت سب شریعتوں کی ناسخ ہے اور قیامت تک کبھی نسخ نہیں ہوگی؛ کیوں کہ آپ خاتم النبیین ہیں، آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا؛ تاکہ آپ کی شریعت منسوخ ہو۔ ۱۴

﴿وَحَقُّ أَفْزَ مَعْرَاجٍ وَصِدْقٌ ۖ فَفِيهِ نَضُّ اخْتِبَارِ عَوَالِي﴾

ترجمہ: اور امرِ معراج (نبوی) حق اور ثابت ہے۔ اس بارے میں احادیثِ عالیہ السند کی نص موجود ہے۔

تشریح و توضیح:

اس بیت میں اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ آپ کو معراج، جسم و روح کے ساتھ بیداری کے عالم میں ہوئی یعنی معراج کی جو آپ نے خبر دی ہے، وہ حق اور سچ ہے اور معراج مکہ سے بیت المقدس تک تو قرآن مجید سے ثابت ہے، اس کا منکر کافر ہے۔ اور اس کے آگے آسمان تک اور آگے بہشت، دوزخ تک صحیح، بلند اسناد، والی حدیثوں سے ثابت ہے، اس کا منکر مبتدع، گمراہ ہے۔ ۱۲

﴿وَمَزَجُوْا شَفَاعَةَ اَهْلِ خَيْرٍ ۖ لَا ضَحَابَ الْكِبَائِرِ كَالْجِبَالِ﴾

ترجمہ: اور پہاڑوں جیسے بڑے بڑے گناہوں کا ارتکاب کرنے والوں کے لئے اہل خیر کی شفاعت کی امید کی گئی ہے۔

تشریح و توضیح:

یہ بیت بعض نسخوں میں ہے، بعض میں نہیں۔ اس میں اس عقیدہ کا بیان ہے کہ شفاعت، انبیاء اور دیگر صالحین کی قیامت کے دن گنہگاروں کے واسطے ہوگی۔ اس پر ایمان لا کر اس کا امید دار رہنا لازم ہے۔ ۱۲

﴿وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَفِي أَمَانٍ ۖ عَنِ الْعُصْيَانِ عَمَدًا وَانْعِزَالٍ﴾

ترجمہ: اور بے شک انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام دیدہ، دانستہ گناہ کرنے اور منصبِ نبوت سے معزول ہونے سے امن میں ہیں۔

تشریح و توضیح:

یعنی یہ اعتقاد کرنا بھی لازم ہے کہ انبیاء منصبِ نبوت سے معزول نہیں ہوتے، خلافِ اولیاء کے کہ بعض سے یہ مرتبہ سلب ہو جانا ممکن ہے اور اسی طرح انبیاء، دیدہ دانستہ کبیرہ گناہ کرنے سے مامون ہیں اور سبواً کبیرہ گناہ انبیاء سے سرزد ہونے

کو اکثر (5) ممکن اور جائز کہتے ہیں اور صغیرہ گناہ سے جو خست اور کمینہ پن پر دل ہوں، ان سے یقیناً معصوم ہیں اور جو ایسا نہ ہو اس کا صادر ہونا ممکن ہے۔ بعض نے کہا: کوئی گناہ ان سے صادر نہیں ہوتا۔ صغیرہ ہو یا کبیرہ، دیدہ و دانستہ ہو یا نادانستہ۔ ۱۳

(5) [انبیائے کرام علیہم السلام کفر و شرک اور دیگر تمام گناہوں کے ارتکاب سے عدا، سہوا معصوم ہیں۔

چنانچہ علامہ سید الدین نقشبازی (م: ۹۳۷ھ) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ان الانبياء معصومون عن الكذب خصوصا فيما يتعلق بأمر الشرائع وتبليغ الأحكام وإرشاد الأمة، أما عمدافيا لإجماع وأما سهواً فعند الأكثرين. (شرح العقائد النسفية، ص: 306-307، مكتبة المدينة، كراچی، پاکستان)

یعنی، انبیائے کرام علیہم السلام جھوٹ سے پاک ہیں بالخصوص شرعی امور، احکام کی تبلیغ اور امت کی ہدایت میں عدا جھوٹ سے بالاجماع معصوم ہیں۔ اسی طرح جمہور کے نزدیک بھول کر بھی ان چیزوں میں جھوٹ سے معصوم ہیں۔

مشہور عرب محقق "عبد السلام بن عبد الحمادی شتار" "ضوء المعالی علی منظومہ بدء الامالی" میں مذکور ہیت کے تحت کی گئی شرح میں تعلقاً فرماتے ہیں: وهو قول كثير من المحققين من أهل السنة والمعتزلة سلفاً وخلفاً- أن الأنبياء معصومون ومعنى العصمة في حقهم: حفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهي عنه، ولو نهى كراهة أو خلاف الأولى، قبل النبوة و بعد ها. فهم محفوظون ظاهراً من الزنا و شرب الخمر و غيرها من منهيات الظاهر، و محفوظون باطناً من الحسد والكبر والرياء وغير ذلك من منهيات الباطن. (ضوء المعالی علی منظومہ بدء الامالی لعلماً علی قاری، ص: 117، تحقیق و تعلیق: عبد السلام شتار)

یعنی، اہل سنت و معتزلہ کے سلف و خلف کثیر محققین کا یہ قول ہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام معصوم ہیں اور انبیاء کے حق میں عصمت کا معنی یہ ہے کہ ان کا ظاہر و باطن منہی عنہ کے ساتھ آلودہ ہونے سے محفوظ ہے، منہی عنہ مکروہ ہو خواہ خلاف اولیٰ، قلبی ثبوت ہو خواہ بعدی ثبوت۔ وہ ظاہری منہیات، مثلاً: بدکاری، شراب نوشی وغیرہ سے بھی اور یوں ہی باطنی منہیات جیسا کہ خد، تکبر اور ریاکاری وغیرہ سے بھی محفوظ ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (م: ۲۹ محرم الحرام ۱۱۷۶ھ) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: والانبیاء معصومون من الکفر وتعمد الکبائر والاصرار علیہا. (العقیدۃ الحسنۃ مع ترجمہ و شرح بنام عقائد الاسلام از خلیل العلماء مفتی محمد خلیل خان برکاتی، ص: 27، فرید بکستان، لاہور)

یعنی، انبیاء و مرسلین کفر و شرک سے (قبل نبوت اور بعد نبوت بالاجماع) معصوم ہیں اور گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے مطلقاً اور گناہ صغیرہ پر اصرار سے بھی (قبل نبوت و بعد نبوت) معصوم ہیں۔

علامہ السید الشریف علی بن محمد جرجانی (م: ۸۱۶ھ) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: اجمع اهل المل والشرائع کلها علی وجوب عصمتهم. (شرح المواقف، المرصد الاول، المقصد الخامس، فی عصمة الانبیاء، جزء ثامن، ص 288، دار الکتب العلمیۃ، بیروت - لبنان)

یعنی، اہل ادیان و مذاہب کا انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عصمت کے وجوب پر اجماع ہے۔

سیدنا امام اعظم امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کو فی (م: 150ھ / 772م) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: والانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کلہم منزہون عن الصغائر والکبائر والکفر والقبائح. (الفقہ الاکبر، ص 36، تحقیق و تعلیق: ابو شعبہ السبادی)

یعنی، تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام صغیرہ و کبیرہ گناہوں، کفر اور بڑی باتوں سے پاک و معصوم ہیں۔

امام عبد الوہاب شہرانی قدس سرہ النورانی (م: ۵۹۷ھ) فرماتے ہیں: الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کلہم معصومون لا ینصرون عنہم ذنب ولو صغیرۃ سہوا. (الیواقیت والجواهر، ص: 431، دار الکتب العلمیۃ، بیروت - لبنان)

یعنی، انبیائے کرام علیہم السلام سب کے سب معصوم ہیں، ان سے کوئی گناہ صادر نہیں ہوتا، اگرچہ صغیرہ بھولے سے ہی کیوں نہ ہو۔

﴿وَمَا كَانَتْ نِيَّاقُطْ أُنْثَىٰ ۖ وَلَا عَبْدٌ شَخْصٌ ذُو اِفْتِعَالٍ﴾

ترجمہ: اور کبھی کوئی عورت اور غلام اور جھوٹا (یا جادوگر) شخص ہی نہیں

196

تشریح و توضیح:

چوں کہ نبوت کے مرتبہ کے لئے لازم ہے احکام الہی کا پہنچانا اور خلق اللہ کو راہِ راست کی طرف ہدایت کرنا اور اس کام کے لئے کمالِ عقل اور قوتِ رائے کی ضرورت ہے اور عورتیں ناقص العقل اور خلقت کمزور ہوتی ہیں اور غلام چوں کہ بیگانہ مملوک ہوتا ہے اور دوسرے لوگ اس کو حقیر سمجھتے ہیں؛ اس لئے وہ منصبِ نبوت کے لائق نہیں ہوتا اور ایسے ہی جھوٹا شخص بھی معتمد علیہ نہیں ہوتا، لوگ اس کی بات کا اعتبار نہیں کرتے تو وہ نبوت کے لائق نہیں؛ اس لئے سنہ اللہ اس طرح جاری ہے

اور امام تقی الدین ابوالحسن علی بن عبد الکافی سبکی (756ھ/1355م) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

لكنهم المختار انهم معصومون من الكبائر والصغائر. (شفاء السقام في زيارة

خير الانام، ص 195، مكتبة الحقيقة، تركي

یعنی، مذہب مختار یہی ہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے منزہ اور محفوظ

-57

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا شاہ امام احمد رضا خان محدث بریلوی (م: ۱۳۴۰ھ) رحمۃ

اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: اکابر محققین اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام نہ تو نبوت

کے بعد اور نہ ہی پہلے کبھی عصیان کے مرتکب ہوئے۔ (تعلیقات رضا آدر طحاوی علی

الدُّر: ص 133)

اور فرماتے ہیں: انبیائے کرام (علیہم الصلوٰۃ والسلام) مطلقاً معاصی سے پاک و منزہ ہیں، خود

انہیں علمائے کرام (علمائے حقیر) نے جہاں اس کی تصریح فرمائی۔ (انبیائے کرام گناہ سے پاک

۲۵، ناشتر: نوری مشرق، مالگاوا، ناسک انڈیا) (از خرم محمود)

کہ ہمیشہ انبیاء قوم کے اعلیٰ خاندان سے شریف النفس، پاک ذات، نہایت عالی ہمت، رحم دل شخص ہوتے ہیں۔ ۱۲

﴿وَذُو الْقُرَيْنَيْنِ لَمْ يَغْرِفْ بَيْنَنَا ۖ كَذَٰلِكَ لَقَدْ عَلِمْنَا مَا تَأْتِيهِمْ فِي أَيَّامِهِمْ﴾

ترجمہ: اور معلوم نہیں کہ ذوالقرنین نبی ہوئے ہیں یا نہیں۔ ایسے ہی لقمان حکیم، سواس معاملے میں بحث وجدال سے پرہیز کر۔

تشریح و توضیح:

بعض علمائے ذوالقرنین (6)

(6) [حضرت ذوالقرنین کا ذکر قرآن پاک کی سورۃ الکہف کی، آیت: ۸۳ سے ۹۸ تک میں ہے۔ سورہ کہف میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرَيْنَيْنِ ۖ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الکہف: ۸۳] ترجمہ کنز الایمان: اور تم سے ذوالقرنین کو پوچھتے ہیں تم فرماؤ میں تمہیں اس کا ذکر پڑھ کر سناں ہوں۔

صدر الافاضل حضرت علامہ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی (م: ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۶۷ھ / ۱۳۳۸ کتوبر ۱۹۳۸ء) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تفسیر "خزائن الغرغان" میں اس آیت کے تحت حضرت ذوالقرنین کے بارے میں فرماتے ہیں:

ذوالقرنین کا نام اسکندر ہے۔ یہ حضرت خضر علیہ السلام کے خالہ زاد بھائی ہیں۔ انہوں نے اسکندر یہ بنایا اور اس کا نام اپنے نام پر رکھا۔ حضرت خضر علیہ السلام ان کے وزیر اور صاحبِ لواء تھے۔ دنیا میں ایسے چار بادشاہ ہوئے ہیں، جو تمام دنیا پر حکمران تھے: دو مومن، حضرت ذوالقرنین اور حضرت سلیمان علیہ السلام اور دو کافر شرور اور بخت نصر اور عنقریب ایک پانچویں بادشاہ اور اس امت سے ہونے والے ہیں، جن کا اسم مبارک حضرت امام مہدی ہے، ان کی حکومت تمام روئے زمین پر ہوگی۔ ذوالقرنین کی نبوت میں اختلاف ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ نہ نبی تھے نہ فرشتے۔ اللہ سے محبت کرنے والے بندے تھے۔ اللہ نے انہیں محبوب بنایا۔]

اور لقمان (7) کے نبی ہونے کا زعم کیا ہے؛ چوں کہ یہ بات تحقیق کے خلاف

(7) [حکیم لقمان بہت دانا آدمی تھے، جن کا تذکرہ قرآن میں سورہ لقمان میں آیا ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ اِذْ اَشْكُرُ لِلّٰهِ وَهَنْ يَّشْكُرُ فَاَتَيْنَا
يَشْكُرُ لِنَقُيْبِ ۝ وَهَنْ لَّكَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ﴾ [لقمان: ۱۲] ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک
ہم نے لقمان کو حکمت عطا فرمائی کہ اللہ کا شکر کر اور جو شکر کرے وہ اپنے بھلے کو شکر کرتا ہے
اور جو ناشکری کرے تو بیشک اللہ بے پرواہ ہے سب خوبیوں سراہا۔

اور صدر الافاضل حضرت علامہ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی (م: ۱۸ ذی
الحجہ ۱۳۶۷ھ / ۲۳ اکتوبر ۱۹۴۸ء) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تفسیر "خزان العرفان" میں اس آیت
کے تحت حضرت لقمان کے بارے میں فرماتے ہیں:

"محمد بن اسحاق نے کہا کہ لقمان کا نسب یہ ہے: لقمان بن باعور بن ناحور بن تارخ۔ وہ ب کا
قول ہے کہ حضرت لقمان حضرت ایوب علیہ السلام کے بھانجے تھے۔ مقاتل نے کہا کہ
حضرت ایوب علیہ السلام کی خالہ کے فرزند تھے۔ واقدی نے کہا کہ بنی اسرائیل میں قاضی
تھے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ ہزار سال زندہ رہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کا زمانہ پایا اور
ان سے علم اخذ کیا اور ان کے زمانہ میں فتویٰ دینا ترک کر دیا اگرچہ پہلے سے فتویٰ دیتے تھے،
آپ کی نبوت میں اختلاف ہے اکثر علماء اسی طرف ہیں کہ آپ حکیم تھے نبی نہ تھے، حکمت
عقل و فہم کو کہتے ہیں اور کہا گیا ہے کہ حکمت وہ علم ہے جس کے مطابق عمل کیا جائے۔ بعض
نے کہا کہ حکمت معرفت اور اصابت فی الأمور کو کہتے ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حکمت ایسی
شے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو جس کے دل میں رکھتا ہے اس کے دل کو روشن کر دیتی ہے۔"

اور حضرت لقمان نے اپنے فرزند کو جن کا نام انعم تھا، بعض نے تاران لکھا ہے، چند فصیحین
فرمائی ہیں، جن کا ذکر قرآن مجید کی سورہ لقمان میں ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سی دوسری
فصیحین آپ نے ارشاد فرمائی ہیں، جو تفاسیر کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ مشہور ہے کہ آپ
درزی کا پیشہ کرتے تھے اور بعض نے کہا کہ آپ بکریاں چراتے تھے۔ حضرت امام احمد بن
محمد صادی، مالکی، خلوتی (م: ۱۲۳۱ھ) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آپ کی ایک نصیحت کا ذکر کرتے
ہوئے فرماتے ہیں:

ہے: اس لئے مصطفیٰ رحمہ اللہ نے تجبیہ کر دی کہ ان کا نبی ہونا محقق نہیں۔ پس اس بارے میں بحث اور جدال سے پرہیز کرنا چاہئے۔ مجملہ تمام انبیاء پر ایمان لانا کافی ہے۔ سب کو مقصلاً جاننا ضرور نہیں۔ پس ذوالقرنین اور لقمان کے بارے میں نہ تو زور سے نبوت کا دعویٰ کرنا مناسب ہے اور نہ نفی نبوت میں اصرار کرنا زیبا ہے: کیوں کہ غیر نبی کو نبی ماننا بھی کفر ہے اور کسی نبی کی نبوت سے انکار کرنا بھی کفر ہے۔ ۱۲

﴿وَعِيسَىٰ مَرْسُوفٌ يَا نَبِيَّ لَمْ يَتَّبِعْنِي﴾ لَدَجَّالٌ شَقِيٌّ ذِي خُبَالٍ ﴿﴾

ترجمہ: اور قریب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آخر زمانے میں آکر دجال، بد بخت، صاحب فساد کو تباہ کریں گے۔

تشریح و توضیح:

اخیر زمانہ میں عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا آسمان سے نازل ہونا اور شریعت محمدی کی ترویج میں سعی کرنا اور دشمنانِ دین الہی کو ہلاک کرنا صحیح حدیثوں سے ثابت ہے اور ایسے ہی دجال کافر کا ظاہر ہو کر، لوگوں کو کشتے دکھا کر، گمراہ کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اتر کر اس کو قتل کرنا

فرروی أنه لقيه رجل وهو يتكلم بالحكمة فقال: ألت فلانا الراعي؟ قال: بلى! قال: فبم بلغت ابلغت؟ قال: بصدق الحديث وأداء الأمانة وترك مالا يعني.

(صاوی علی الحلالین: ج 3، ص 239، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر)

یعنی، مروی ہے کہ ایک مرتبہ آپ حکمت کی باتیں بیان کر رہے تھے تو کسی نے کہا کہ کیا تم فلاں چرواہے نہیں ہو؟ تو آپ نے فرمایا کہ کیوں نہیں، میں یقیناً وہی چرواہا ہوں تو اس نے کہا کہ آپ حکمت کے اس مرتبہ پر کس طرح قائم ہو گئے؟ تو آپ نے فرمایا کہ باتوں میں سچائی اور باتوں کی ادائیگی اور بیکار باتوں سے پرہیز کرنے کی وجہ سے۔ [از خرم محمود]

حدیثوں میں آیا ہے اس لئے اہل حق اس کو حق مانتے ہیں۔ ان باتوں کی تاویل کرنا شیوہ اہل حق نہیں۔ ۱۲

﴿كَرَّمَاتُ الْوَلِيِّ يَدَارُ دُنْيَا ۖ لَهَا كَوْنٌ فَهَمَّ أَهْلُ النَّوَالِ ۖ﴾

ترجمہ: دار دنیا میں اولیاء اللہ کی کرامات کے لئے ثبوت ہے سو وہ (اللہ تعالیٰ کے کرم و عطا کے اہل ہیں)۔

تشریح و توضیح:

اسی طرح اہل سنت کے عقیدہ کے مطابق کرامات اولیا حق اور ثابت ہیں اور کرامت اس کو کہتے ہیں کہ خارق عادت امر، ولی کے اعزاز کے لئے خدا تعالیٰ اس کے ہاتھ پر ظاہر کرتا ہے، پس کرامات اولیا کا اعتقاد کرنا بھی ضرور ہے، اس کا انکار کرنا گمراہی کی بات ہے۔ ۱۳

﴿وَلَمْ يُفْضَلْ وَلِيٌّ قَطُّ ذَهَرُ ۖ نَبِيًّا أَوْ رَسُوْلًا فِي الْفَحَالِ ۖ﴾

ترجمہ: اور کبھی زمانہ بھر میں کوئی ولی (کسی مذہب کی) نسبت میں نبی یا رسول سے بہتر نہیں ہوا ہے۔

تشریح و توضیح:

اور یہ بھی اعتقاد کرنا ضروری ہے کہ کوئی ولی کسی نبی سے بڑھ نہیں سکتا، بلکہ مساوی بھی نہیں ہو سکتا، پس کسی ولی کو بعض انبیاء سے افضل سمجھنا اسلام سے باہر نکلنا ہے: اسی لئے مصنف رحمہ اللہ نے کہا کہ کسی مذہب کی نسبت میں یہ بات نہیں کہ ولی کسی نبی سے افضل ہو۔ ۱۴

﴿وَلِلْمُصْطَلِقِ زُجْجَانٍ جَلِيٌّ ۖ عَلَى الْأَصْحَابِ مِنْ غَيْرِ اخْتِمَالِ ۖ﴾

ترجمہ: اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ پر بغیر (شک) (اور) احتمال کے (مرتبہ میں) رجحان (اور فضیلت) ہے۔

تشریح و توضیح:

اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ بعد انبیاء و خواص ملائکہ سب خلق اللہ سے افضل ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں اور یہ مضمون بہت حدیثوں سے ثابت ہے اور نیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آخر عمر میں نماز کی امامت کے واسطے انہی کو منتخب کیا تو نماز جو افضل اعمال اسلام سے ہے اس کی امامت کے واسطے منتخب کرنا، فضیلت کی اول دلیل ہے اور اس میں رد و انقض اور بہت سے معتزلہ کا خلاف ہے اور صدیق آپ کا لقب اس واسطے ہوا کہ آپ نے بلا تردد دعویٰ نبوت و معراج میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق کی۔ ۱۲

﴿وَالْفَارُوقُ رَجَحَانٌ وَفَضْلٌ عَلَى غَثَمَانَ ذِي النُّورَيْنِ عَلِيٍّ﴾

ترجمہ: اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کے لئے حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ پر عالی شان فضیلت و رجحان ہے۔

تشریح و توضیح:

”فَارُوقُ“ خلیفہ ثانی، امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا لقب ہے؛ اس لیے کہ آپ فصل مقدمات میں حق و باطل کے درمیان خوب فرق کرتے تھے اور بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سب صحابہ سے افضل ہیں، یہی اہل حق کا اعتقاد ہے اور یہ امر بہت سی صحیح حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے۔ ۱۲

﴿وَذُو النُّورَيْنِ حَقًّا كَانَ خَيْرًا مِنَ الْكَرَارِ فِي صِفِ الْقِتَالِ﴾

ترجمہ: اور حضرت ذوالنورین رضی اللہ عنہ بالتحقیق (علی شیر خدا) میدان جنگ میں بار بار آنے والے سے بہتر ہیں۔

تشریح و توضیح:

”ذُو النُّوْرَيْنِ“ خلیفہ ثالث، امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا لقب ہے اور اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دو صاحبزادیاں آپ کے نکاح میں یکے بعد دیگرے ہوئیں۔ پہلے آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رقیہ رضی اللہ عنہا آپ کے نکاح میں دیں۔ ان کی وفات کے بعد ام کلثوم رضی اللہ عنہا نکاح کر دیں اور اہل سنت و جماعت کے نزدیک حضرت عثمان، حضرت علی سے افضل ہیں، وہ کہتے ہیں: فضیلت علی ترتیب الخلافت ہے اور بعض نے ان دونوں صاحبوں کے آپس میں ایک دوسرے سے افضل ہونے میں توقف کیا ہے۔ بہر حال اپنے اپنے وقت میں خلفائے اربعہ کے خلافت کے علی الترتیب برحق ہونے میں کسی کو کلام نہیں۔ ۱۲

﴿وَلِلنَّكَرِ اِفْضَلُ بَعْدَ هَذَا عَلٰی الْاَغْيَارِ طَرُّ الْاَنْبَالِ﴾

ترجمہ: اور اس کے بعد حیدر کرار کے لئے تمام اپنے غیروں سے فضیلت ہے اس تفضیل میں پروانہ کر۔
تشریح و توضیح:

”نَكَرًا“ سے شیر خدا، اسد اللہ الغالب، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ مراد ہیں اور اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ آپ ہمیشہ دشمنانِ دین کے مقابلے میں بار بار میدانِ جنگ میں نکلا کرتے، کبھی حالتِ اختیار و اضطراب میں آپ کو فرار کی نوبت نہیں آئی۔ مراد یہ ہے کہ ہمارے اہل سنت کے عقیدہ کی رو سے بعد خلفاء ثلاثہ کے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کو سب صحابہ پر فضیلت ہے۔ اس تفضیل میں کسی کے خلاف کی پرواہ نہیں کرتے۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِكَاثِبِهِ وَلِعَنَ سَعْيَ فِيْهِ وَ لَوْلَا دِيْنُهُمْ اَجْمَعِيْنَ اٰمِيْنَ ثُمَّ اٰمِيْنَ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ اِلَہِ الْحَقِّ۔ آمین۔ ۱۲

﴿وَالصِّدِّيقَةُ الرَّجْحَانُ فَأَعْلَمَ ۖ عَلَى الرَّهْزَاءِ فِي بَعْضِ الْخَلَالِ﴾

ترجمہ: اور جان لے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لئے حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا پر بعض خصلتوں میں فضیلت حاصل ہے۔

تشریح و توضیح:

"صِدِّيقَةُ" سے مراد اُمّ المؤمنین، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں اور "زہرا" سے مراد "مَیْمَنَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ" فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں اور ان دونوں کی ایک دوسرے سے فضیلت کسی نص میں نہیں آئی لیکن کثرت روایت اور ثقہ روایت کے لحاظ سے اور نیز اس وجہ سے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مقام جنت میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہوگا اور حضرت زہرہ بتول رضی اللہ عنہا کا مقام، امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ہوگا اور ان دونوں مرتبوں میں فرق یہ ہے، اس لئے مصنف رحمہ اللہ نے بعض خصلتوں میں حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کو افضل بتایا اور بعض وجوہ سے حضرت زہرہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں، مثلاً: وہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وجود کا کلہا ہیں، بناء بریں دونوں کو ایک دوسرے پر فضیلت جزوی حاصل ہے۔ ۱۲

﴿وَلَمْ يَلْعَنَ يَزِيدًا^(۸) بَعْدَ مَوْتِ ۖ سِوَى الْيَكْثَارِ فِي الْإِغْوَاءِ غَالِي﴾

ترجمہ: اور یزید کو مرنے کے بعد بڑے باتونی ۖ فساد میں حد سے بڑھنے والے کے سوا کسی نے لعنت نہیں کی۔

تشریح و توضیح:

یزید بن معاویہ کے بارے میں اہل علم کو اختلاف ہے کہ آیا اس پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ سو بعض بلا تامل لعنت کرنا جائز کہتے ہیں جیسے تفتازانی نے "شرح عقائد" میں کہا اور بعض نے کہا: نہیں جائز؛ کیوں کہ جو الزام اس کی طرف نسبت

کئے جاتے ہیں، اگر سب صحیح ہوں، تب بھی زیادہ سے زیادہ فسق ثابت ہوتا ہے اور فاسق پر لعنت کرنا اہل سنت کا فہم اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔ پہلے کہتے ہیں: اگرچہ افعال کا ارتکاب موجب فسق ہے مگر استحلالِ معصیت کفر ہے اور بعض اس بارے میں توقف کرتے ہیں؛ کیوں کہ استحلال امر باطنی ہے، اس پر اطلاع سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں، پس توقف ہی طریقِ اسلم ہے اور اسی کی طرف مصنف رحمہ اللہ نے اشارہ کیا (۹)۔ ۱۲

(۹) اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان محدث بریلوی علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں:

یزید یلید علیہ ما ینسحقہ من العزیز المحید قطعاً یقیناً باجماع اہل سنت فاسق وفاجر وجری علی الکبائر تھا، اس قدر پر ائمہ اہل سنت کا اطلاق و اتفاق ہے، صرف اس کی تکفیر و لعن میں اختلاف فرمایا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اتباع و موافقین اسے کافر کہتے اور بہ تخصیص نام، اس پر لعن کرتے ہیں اور اس آیت کریمہ سے اس پر استدلال دیتے ہیں:

﴿وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِ بُوتِلْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقْتُلُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَتْهُمْ اللّٰهُ فَأَعْتَصِمْتُمْ وَأَعِصِیْ أَوْصِيَاءَهُمْ ﴿[محمد: ۲۲-۲۳]﴾ کیا قریب ہے کہ اگر والی ملک ہو تو زمین میں فساد کرو اور اپنے کسی رشتہ کاٹ دو، یہ ہیں وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی تو انھیں بہرا کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں۔

حک نہیں کہ یزید نے والی ملک ہو کر زمین میں فساد پھیلایا، حرمین طہیین و خود کعبہ معظمہ و روضہ طیبہ کی سخت بے حرمتیاں کیں، مسجد کریم میں گھوڑے باندھے، ان کی لید اور پیشاب منبر اطہر پر پڑے، تین دن مسجد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے اذان و نماز رہی، مکہ و مدینہ و حجاز میں ہزاروں صحابہ تابعین بے گناہ شہید کئے، کعبہ معظمہ پر پتھر پھینکے، غلاف شریف پھاڑا اور جلایا، مدینہ طیبہ کی پاکدامن پارسائیں تین شبانہ روز اپنے غیث لشکر پر حلال کر دیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جگر پارے کو تین دن بے آب و دانہ رکھ کر مع ہمراہیوں کے تیغ ظلم سے پیاسا ذبح کیا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گوشت کے پالے ہوئے تن نازنین پر بعد شہادت گھوڑے دوڑائے گئے کہ تمام استخوان مبارک چور ہو گئے، سر انور کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بوسہ گاہ تھا، کاٹ کر تیزہ پر چڑھایا اور منزلوں پھرایا، حرم محترم مخدرات

﴿وَإِيمَانُ الْمُقْلِدِ ذُو اغْتِبَارٍ﴾ بِأَنْوَاعِ الدَّلَائِلِ كَالْتَصَالِ ﴿

ترجمہ: اور نیزوں جیسی تیز اور کارگرد لیلوں سے ﴿ ثابت ہے کہ مقلد کا ایمان

معتبر ہے۔

تشریح و توضیح:

یعنی، جو شخص خود استدلال نہ کرے دوسرے کی بات کو بلا دلیل قبول کر کے کلمہ اسلام کا ٹکلم کرے، اہل حق کے نزدیک اس کا ایمان معتبر ہے اور مدعا پر بہت سے دلائل کاری قائم ہیں اور جو لوگ استدلال کو شرط قرار دیتے ہیں، وہ ایمان کا دائرہ تنگ کرتے ہیں۔ ان پر لازم آتا ہے کہ بہت سے عوام ترک استدلال کی وجہ سے بے ایمان ہوں اور یہ بڑا غضب ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف اقرار شہاد تین پر اکتفا کرتے تھے۔ یہ نہ پوچھتے تھے کہ تم نے کس دلیل سے معلوم کیا اور یہ دوسرا

منکونے رسالت قید کئے گئے اور بے حرمتی کے ساتھ اس خبیث کے دربار میں لائے گئے، اس سے بڑھ کر قطع رحم اور زمین میں فساد کیا ہوگا، ملعون ہے وہ جو ان ملعون حرکات کو فسق و فجور نہ جانے۔

قرآن عظیم میں صراحۃً اس پر ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ (ان پر اللہ کی لعنت ہے) فرمایا: لہذا امام احمد اور ان کے موافقین ان پر لعنت فرماتے ہیں اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لعن و تکفیر سے احتیاطاً سکوت فرمایا کہ اس سے فسق و فجور متواتر ہیں کفر متواتر نہیں اور بحال احتمال نسبت کبیرہ بھی جائز نہیں نہ کہ تکفیر اور امثال و عیدات مشروط بعدم تو یہ ہیں لقولہ تعالیٰ: ﴿فَنَسُوهُ يَنْفُتُونَ عَلَيْهِ﴾ [إِلَّا مَنْ تَابَ] ﴿مریم: ۵۹-۶۰﴾ (تو عنقریب دوزخ میں غی کا جنگل پائیں گے مگر جو تائب ہو گئے) اور توبہ تام غرغره مقبول ہے اور اس کے عدم پر جزم نہیں اور یہی احوط و اسلم ہے، مگر اس کے فسق و فجور سے انکار کرنا اور لام مظلوم پر الزام رکھنا ضروریات مذہب اہل سنت کے خلاف ہے اور ضلالت و ہدہ ہی صاف ہے، بلکہ انصافاً یہ اس قلب سے متصور نہیں جس میں محبت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شہ ہو۔

(فتاویٰ رضویہ: کتاب السیر، ج 15، ص 591-592)

اس ہے کہ استدلال کرنا افضل اور اعلیٰ ہے اور ترک استدلال سے ایک درجہ کا گنہگار ہوگا۔ ۱۲

﴿وَمَا عَذَرُ لِدِيْ عَقْلٍ بِجَهْلٍ ۖ بِخَلْقِ الْأَسَافِلِ وَالْأَعَالِي﴾

ترجمہ: اور عقل والے کے لئے جہالت (یعنی دعوت کا نہ پہنچنا) آفرید گار زمین پست اور آسمان بلند کے نہ ماننے کا عذر نہیں بن سکتا۔
تشریح و توضیح:

یعنی جس شخص کو خدا تعالیٰ نے عقل سلیم دی ہے اور حد بلوغت کو پہنچ گیا ہے، اس حالت میں اگر اسے دعوت اسلام نہ پہنچی تو خالق الارض والسموات کی معرفت اس پر لازم ہے۔ عقل کے ہوتے ہوئے جہل اور نادانی یعنی دعوت کے نہ پہنچنے کا عذر غیر مقبول ہے؛ کیوں کہ آثار قدرت، صاحب عقل کو اقرار آفرید گار (خالق، پیدا کرنے والے) پر مجبور کرتے ہیں، البتہ سوائے ایمان کے اور شرائع کے واسطے جہل عذر ہے، امام اعظم رحمہ اللہ سے اسی طرح منقول ہے۔ ۱۲

﴿وَمَا إِلَيْمَانِ شَخْصٍ خَالَ بَأْسٌ ۖ يَنْفَعُ زَلْزَلَةً لِّفَقْدِ الْإِيمَانِ﴾^(۱۰)

ترجمہ: اور عذاب دیکھنے کی حالت میں کسی شخص کا ایمان مقبول نہیں؛ کیوں کہ اس سے فرماں برداری نہیں پائی گئی۔

تشریح و توضیح:

کافر جب مرنے کے قریب عذاب کا معائنہ کرے اور سکرات موت میں مبتلا ہو، اس وقت ایمان لائے تو یہ مقبول نہیں؛ کیوں کہ یہ ایمان بالغیب نہیں۔ بعض شراح نے کہا ہے کہ عاصی کی توبہ اس حال میں قبول ہے مگر ظاہر قرآن وحدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کا ایک حکم ہے۔

چنانچہ ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری نے اس پر خوب بحث کر کے عدم فرق ثابت کیا ہے۔ ۱۲

﴿وَمَا أَفْعَالٌ خَيْرٌ فِي حِسَابٍ﴾ مِنَ الْإِيمَانِ مَقْرُوضٌ الْوِصَالُ ﴿﴾
ترجمہ: اور نیک کام (اعمال صالحہ) ایمان سے محسوب نہیں ﴿﴾ حالاں کہ (ایمان کے ساتھ ان کا) متصل بجالانا فرض ہے۔
تشریح و توضیح:

یعنی، فرض عبادتیں ایمان کا جزو اور اس میں داخل نہیں، گو ایمان کے متصل ہیں یعنی بعد ایمان کے متصل ان کا بجالانا فرض ہے اور بدون ایمان کے عبادات کا بجالانا معتبر نہیں اور عبادات کا ایمان میں داخل نہ ہونا یہی قول ہے اکابر علماء کا جیسے حضرت امام اعظم رحمہ اللہ اور ان کے متبعین، اور اسی کو اختیار کیا ہے امام الحرمین اور جمہور اشاعرہ نے؛ کیوں کہ حقیقت ایمان کی صرف تصدیق قلبی ہے یا تصدیق قلبی مع اقرار لسانی کے اور یہ مذہب ہے امام مالک، شافعی اور اوزاعی کا۔

اور جمہور اہل حدیث ^(۱۱) کے نزدیک عبادات ایمان میں داخل ہیں لیکن بعض محققین کے بموجب اہل حدیث کے نزدیک عبادات ایمان کا جزو ہیں۔ وہ حضرات یہ نہیں کہتے کہ عبادات کے انتفاع سے ایمان منتفع ہو جاتا ہے جیسے معتزلہ و خوارج کا مذہب ہے تو معلوم ہوا کہ اہل سنت کثرہم اللہ کے دونوں فریق: "فقہا والہل حدیث" کے درمیان یہ نزاع لفظی ہے اور اسی طرح اس مسئلہ کی فرع یعنی ایمان کے کم زیادہ ہونے نہ ہونے میں بھی نزاع لفظی ہے اور اگر کوئی شخص ایمان لانے کے بعد

(۱۱) یہاں اہل حدیث سے موجودہ زمانہ کے غیر مقلدین مراد نہیں ہیں، جنہوں نے انگریزوں سے اپنے لئے "اہل حدیث" کا نام الاٹ کر لیا ہوا ہے اور یہاں عوام بھی مراد نہیں، بلکہ وہ شیوخ و علماء مراد ہیں، جو علم حدیث میں مہارت تامہ رکھتے ہیں یعنی، محدثین کرام جیسے: امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

پہلے اس سے کہ اس پر کوئی عبادت فرض ہو، مر جائے تو باتفاق فریقین وہ شخص مومن ہے۔ ۱۲

﴿وَلَا يَفْضِي بِكُفْرٍ وَازْتِدَادٍ بِغَيْرِ أَوْ بِقَتْلِ وَاخْتِزَالٍ﴾

ترجمہ: اور زنا، قتل (کسی کا مال لوٹنے)، راہزنی (وغیرہ) سے کافر اور مرتد ہونے کا حکم نہیں لگایا جاتا۔

تشریح و توضیح:

یعنی، جو شخص قتل ناحق، چوری، زنا وغیرہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب ہو، وہ کافر یا مرتد نہیں ہوتا، تمام اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے۔

اور اس مسئلہ میں خوارج اور معتزلہ کا خلاف ہے خوارج تو گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کافر کہتے ہیں اور معتزلہ کافر تو نہیں کہتے مگر کہتے ہیں: "ایمان سے نکل جاتا ہے" تو معتزلہ کے نزدیک کفر اور ایمان کے درمیان ایک واسطہ ہے، پس وہ ایسے شخص کو فاسق کہتے ہیں، نہ کافر اور نہ مومن اور ان دونوں فریقوں کا اس پر اتفاق ہے کہ ایسا شخص ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔

اور یہ قول ان کا باطل ہے؛ کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ شرک نہیں بخشتا، اس سے کم درجے کے گناہ، جس کو چاہے بخش دیتا ہے۔ اور اہل سنت کے نزدیک، مطابق قرآن و احادیث کے، عاصی مشیت خداوندی میں ہے، چاہے تو اسے بخشے یا نہ بخشے اور ہم اہل سنت و جماعت یہ بھی نہیں کہتے کہ ایمان کے ساتھ کوئی گناہ ضرر نہیں کرتا جیسے کفر کے ساتھ کوئی طاعت فائدہ نہیں دیتی۔ یہ اہل بدعت، مرجیہ، ملحدہ مباحیہ اور وجودیہ کا مذہب ہے۔ ۱۲

﴿وَمَنْ نَبَاؤُا تَدَا ابْعَدَ دَهْرٍ يَصْرِ عَنْ دِينِ حَقٍّ ذَا انْسِلَالٍ﴾

ترجمہ: اور جو شخص مدت کے بعد مرتد ہونے (دین چھوڑنے) کا ارادہ کرے تو وہ فوراً دین حق سے باہر (مرتد) ہو جاتا ہے۔

تشریح و توضیح:

یعنی، اگر کوئی عزم کرے کہ فلاں وقت، مثلاً: سال کے بعد یا مہینہ کے بعد، میں کافر ہو جاؤں گا تو فی الحال کافر ہو جاتا ہے؛ اس لئے کہ ایمان نام ہے تصدیق کا اور کفر کا عزم، تصدیق کے منافی ہے اور ہمیشہ مومن رہنے کا عزم بالجزم کر لینا، ایمان کی شرط ہے۔ دوسرا اس لئے کہ کفر کا عزم کرنا، اپنے کفر کے ساتھ راضی ہونا ہے اور اپنے کفر پر راضی ہونا کفر ہے؛ البتہ اس میں خلاف ہے کہ اپنے غیر کے کفر پر راضی ہونا کفر ہے یا نہیں (12)۔ ۱۲

(12) صحیح یہ ہے کہ غیر کے کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَعْقُدُوا أَعْنَاقَكُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ - إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُكُمْ - إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ [النساء: ۱۳۰] ترجمہ کنز الایمان: اور بے شک اللہ تمام پر کتاب میں امر چکا کہ جب تم اللہ کی آیتوں کو سنو کہ ان کا انکار کیا جاتا اور ان کی ہنسی بنائی جاتی ہے تو ان لوگوں کے ساتھ نہ بیٹھو جب تک وہ اور بات میں مشغول نہ ہوں ورنہ تم بھی انہیں جیسے ہو بے شک اللہ منافقوں اور کافروں سب کو جہنم میں اکٹھا کرے گا۔

امام ابو عبد اللہ خمس الدین محمد بن احمد بن ابوبکر بن قرح الصاری خزرجی قرطبی "إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُكُمْ ورنہ تم بھی انہیں جیسے ہو" کے تحت فرماتے ہیں: "مَنْ لَمْ يَحْتَنِبْهُمْ فَقَدْ رَضِيَ فَعَلَهُمْ، وَالرَّضَا بِالْكُفْرِ كُفْرٌ، فَكُلُّ مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ مَعْصِيَةٍ وَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيْهِمْ يَكُونُ مَعْصِيَةً فِي الْبُزْرِ مَوَاءً، وَيَتَّبِعِي أَنْ يُنْكِرَ عَلَيْهِمْ إِذَا تَكَلَّمُوا بِالْمَعْصِيَةِ وَعَمِلُوا بِهَا، فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى التَّنْكِيرِ عَلَيْهِمْ فَيَتَّبِعِي أَنْ يَتَّوَمَّ عَنْهُمْ حَتَّى لَا يَكُونَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ. (الجامع لأحكام القرآن: 418/5)

یعنی جو ان (کفریات) بکنے والوں یا کفریہ افعال کرنے والوں سے نہیں بچتا تو وہ ان کے فعل سے راضی ہے اور رضا بالکفر کفر ہے، لہذا ہر وہ شخص جو گناہ و معصیت کی مجلس میں بیٹھتا ہے اور انہیں منع نہیں کرتا تو وہ گناہ میں ان کے ساتھ برابر کا شریک ہے، بیٹھنے والے پر لازم ہے کہ جب وہ معصیت کی گفتگو کریں اور گناہ و معصیت کا کام کریں تو وہ انہیں منع کرے اور اگر منع

﴿وَلَقَدْ لَظُمَ الْكُفْرُ مِنْ غَيْرِ اعْتِقَادٍ﴾ بطورِ عَزْدٍ دِينَ بِاعْتِقَالٍ ﴿﴾

ترجمہ: اور یہ سب غفلت کے بغیر اعتقاد (کفر) کے، اختیار سے ﴿کفر کا کلمہ﴾ (زبان سے) نکالنا، دین اسلام کو رد کرنا (یعنی مرتد ہونا) ہے۔

تشریح و توضیح:

یعنی، خوشی خوشی بغیر کسی کے جبر و اکراہ کے زبان سے کفر کا کلمہ کہہ دینا کفر ہے اگرچہ اس پر اعتقاد نہ کرے اور اس کو حق نہ سمجھے، لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ جانتا ہو کہ یہ کلمہ کفر ہے اور اگر یہ نہ جانتا ہو تو بسبب جہل کے معذور ہو گا اور بعض کہتے ہیں جہل عذر نہیں، کافر ہو جائے گا۔

اور غفلتی نہ رہے کہ جبر و اکراہ بھی وہی معتبر ہے کہ قتل کر ڈالنے یا کسی عضو کے کاٹ ڈالنے یا سخت دردناک مار مارنے سے ڈرایا جائے اور اس کے دل میں غالب ظن

کرنے پر قادر نہیں تو وہاں سے اٹھ جائے کہ کہیں اس کا شمار بھی اس آیت کے زمرہ میں نہ ہو جائے۔

صدر الافاضل (م: ۱۸: ۱۵۱۱۳۶/ ۱۲۳ اکتوبر ۱۹۳۸ء) "اِنْ كُنْتُمْ اٰذًا يَشْفِلْهُمْ وَرَنَ قَمِ بَحِي اَنْهِي جِيَسَ هُوَ" کے تحت فرماتے ہیں: "اس سے ثابت ہوا کہ کفر کے ساتھ راضی ہونے والا بھی کافر ہے۔"

اور شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی نے مذکورہ آیت کریمہ کے تحت لکھا کہ: "اہل علم نے کہا ہے کہ یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ جو شخص کفر سے راضی ہو وہ بھی کافر ہے اور جو شخص کسی بُرے کام سے راضی ہو اور بُرا کرنے والوں کے ساتھ مل جل کر رہے تو خواہ اُس نے وہ بُرا کام نہ کیا ہو پھر بھی وہ ان کے ساتھ گناہ میں برابر کا شریک ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَرَنَ قَمِ بَحِي ان کے مثل قرار دئے جاؤ گے۔" (تبیان القرآن، ج: 2، ص: 829، فرید بکشتال، لاہور)

اسی آیت مبارکہ سے علمائے کرام نے قاعدہ: "الرَّضَا بِالْكُفْرِ كُفْرٌ" اور "الراضی بالذنب کفّاعله" مستنبط فرمایا ہے۔ (از خرم محمود)

ہو جائے کہ اگر کفر کا کلمہ نہ کہوں گا تو یہ ضرور قتل کر ڈالے گا تو ایسی حالت میں زبان سے کہہ دینا، بشرط یہ کہ دل ایمان پر مطمئن ہو، جائز ہے اور اگر قید وغیرہ بے عزتی کی دھمکی دے تو اس کو اکراہ نہیں کہا جاتا، ایسی حالت میں کلمہ کفر کہے گا، تو بحکم پہلے شرع کے ایمان سے نکل جائے گا۔ ۱۲

﴿وَلَا يَخْصِمُ بِكُفْرٍ خَالَ سَكَرًا ۖ بِمَا يَنْهٰى وَيُلْفُوْا بِاُتْحَالٍ﴾

ترجمہ: اور حالت سکر (نشہ) میں انسان جو کچھ بے ساختہ بھڑیان، بکواس کرتا ہے اس سے اس کے کفر کا حکم نہیں کیا جاتا۔
تشریح و توضیح:

یعنی، نشہ کی حالت میں اگر آدمی سے کفر کا کلمہ صادر ہو جائے تو اس سے کافر و مرتد نہیں ہوتا اور نشہ کی حد یہ ہے کہ زمین و آسمان، مرد و عورت میں فرق نہ کر سکے۔ مخفی نہ رہے کہ سکر کی دو قسمیں ہیں: ایک یہ کہ مباح طور سے ہو، مثلاً: کسی دوا کے پینے سے نشہ آجائے، ایسے مست کی طلاق وغیرہ تصرفات واقع نہیں ہوتے۔ دوسری حرام طور پر، جیسے شراب، تو ایسے مست کے تمام تصرفات نافذ ہوتے ہیں^(۱۳) سوائے مرتد ہونے کے۔ ۱۲

﴿وَمَا الْمَغْذُوْمُ مَزْنِيًّا وَشَيْئًا ۖ لِّفَقْهِ لَاحِ فِي نَمْنِ الْهَلَالِ﴾

ترجمہ: اور بدلیل فقہ (صریح اور فہم صحیح) کے جو ہلال کی مبارکی میں ظاہر ہوا (یہ امر ثابت ہے) کہ معدوم نہ مرنی ہے نہ اس کو شئی کہا جاتا ہے۔

(۱۳) یعنی ایسی شے سے نشہ کیا، جو شریعت مطہرہ میں حرام تھی، جیسے شراب اور اس سے نشہ چڑھا اور اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، تو وہ طلاق واقع ہو جائے گی، کیوں کہ نشہ والے کی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

تشریح و توضیح:

یہ معتزلہ اور اہل سنت کے مابین اختلافی مسئلہ ہے۔ معتزلہ کہتے ہیں: معدوم بھی شے ہے اور خدا تعالیٰ اس کو دیکھتا ہے اور اہل سنت ان دونوں باتوں کی نفی کرتے ہیں۔ محققین کی رائے ہے کہ یہ نزاع لفظی ہے، شے کی تفسیر سے رفع ہو جاتا ہے۔ اہل سنت کے قول کی تائید کرتی ہے جیسے مطولات میں مذکور ہے۔ ۱۲

﴿وَعِزَّزَ الْفَكَّوْنَ لَا كَشَىٰ ۖ مَعَ التَّكْوِينِ خُذَهُ لَا كَشَ حَالٍ﴾

ترجمہ: اور مکون اور تکوین آپس میں غیر غیر ہیں ﴿ایک چیز کی طرح نہیں، اس مسئلہ کو سرمہ لگانے کے لئے لے لے۔

تشریح و توضیح:

اس مسئلہ میں بھی معتزلہ اور اہل سنت کا خلاف ہے۔ معتزلہ کے نزدیک تکوین کوئی چیز نہیں ہے۔ وہ مکون ہی ہے اور اہل سنت کے نزدیک تکوین ایک صفتِ قدیم ہے صفاتِ باری سے علاوہ قدرت و ارادہ کے، وہی صفتِ مقدورات کے صدور کا منشا ہے اور اس کی تفصیل مع دلیل مطولات میں مذکور ہے۔ ۱۲

["خُذَهُ لَا كَشَ حَالٍ" اس مسئلہ کو سرمہ لگانے کے لئے لے لے۔] یعنی، یہ نکتہ بصیرت کی آنکھ روشن کرنے کے لئے سرمہ کا حکم رکھتا ہے جیسے سرمہ سے بصر کی ظلمت دور ہوتی ہے، اس مسئلہ سے بصیرت کی آنکھ، جہل کی ظلمت سے منور ہوتی ہے۔ ۱۲

﴿وَإِنَّ الشَّحْتَ رِزْقٍ وَفُلٌ جَلَّ ۖ وَإِنْ يَكْرَهُ مَقَالِي كُلِّ قَالِي﴾

ترجمہ: اور حرام (بھی) حلال کی طرح رزق ہے ﴿اگرچہ ہر دشمن میرے (اس) قول کو پسند نہ کرے۔

تشریح و توضیح:

یہ بھی معتزلہ اور اہل سنت کے مابین خلائی مسئلہ ہے۔ معتزلہ کہتے ہیں: حرام کو رزق کہنا جائز نہیں؛ کیوں کہ رزق تو اللہ تعالیٰ دیتا ہے، پس اگر حرام بھی رزق ہو، تو خدا تعالیٰ خود دے کر بندوں کو اس پر عذاب نہیں کرتا اور حرام کے کھلانے پر عذاب ہونا ثابت ہے۔

اور اہل سنت کے نزدیک حرام بھی حلال کی طرح رزق ہے اور صحیح یہی ہے، ورنہ لازم آئے کہ جس نے عمر میں حرام ہی کھایا، حلال مطلق نہیں کھایا، اس کو خدا تعالیٰ نے رزق نہیں دیا اور ایسا کوئی شخص نہیں جسے خدا تعالیٰ نے رزق نہ دیا

۱۲۔ ۱۱

﴿وَفِي الْأَجْدَاثِ عَنْ تَوْحِيدِ رَبِّي ۖ سَمِعْنَاهُ كُلَّ شَيْءٍ بِالشَّوَالِ﴾

ترجمہ: اور قبروں میں ہر شخص توحیدِ ربی کے بابت ﴿سوال﴾ (جواب) کے ساتھ امتحان کیا جائے گا۔

تشریح و توضیح:

سوال قبر تمام اہل سنت کے نزدیک حق ہے۔ جہیہ اور بعض معتزلہ اس کے منکر ہیں اور صحیح حدیثیں ان کا رد کرتی ہیں؛ کیوں کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ جب آدمی قبر میں دفن کیا جاتا ہے تو دو فرشتے، ایک کا نام "منکر" ہے اور دوسرے کا "نکیر" آکر سوال کرتے ہیں کہ "تیرا رب کون ہے"، "تیرا دین کیا ہے" اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بابت بھی سوال کرتے ہیں پھر مومن صحیح جواب دیتا ہے اور کافر و منافق کہتا ہے: ہائے ہائے میں نہیں جانتا۔ ا[۱۴] ۱۳۔

(14) [سوال قبر سے متعلق یہ مذکورہ حدیث بہت سی کتب حدیث میں تفصیلاً موجود ہے "مشارح

علامہ چکولی لاہوری" نے اسے مختصر آؤ کر کیا ہے۔

چنانچہ "سنن الیوداؤد" میں سوال قبر سے متعلق ایک حدیث حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: «وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ قَالَ يَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ وَمَا يُذَرِّكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمِنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ.... ثُمَّ اتَّفَقَا - قَالَ: "فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ قَدْ حَضَرَ عَبْدِي، فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْحَنَّةِ، وَانْحُوا لَهُ يَابَا إِلَى الْحَنَّةِ، وَالْبُسُوهُ مِنَ النَّارِ، وَيَأْتِيهِ مِنَ رَوْحِهَا وَطِبْهَا» قَالَ: «وَيُفْتَحُ لَهُ فِيهَا مَدَّ بَصَرِهِ» قَالَ: «وَإِنَّ الْكَافِرَ» قَدْ كَرَّ مَوْتُهُ قَالَ: "وَتُعَادُ رَوْحُهُ فِي حَسَنِهِ، وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ، لَا أَذْرِي، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِينُكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ، لَا أَذْرِي، فَيَقُولَانِ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ، لَا أَذْرِي، فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ كَذَبَ، فَأَفْرِشُوهُ مِنَ النَّارِ، وَالْبُسُوهُ مِنَ النَّارِ، وَانْحُوا لَهُ يَابَا إِلَى النَّارِ» قَالَ: «فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُجُومِهَا» قَالَ: «وَيُضَيَّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْلُفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ»، ثُمَّ يَفِضُّ لَهُ أَعْمَى أَبْكَمَ مَعَهُ مِرْرَةً مِنْ حَدِيدٍ لَوْ ضَرَبَ بِهَا جَبَلٌ لَصَارَ ثَرَابًا» قَالَ: «فَيَضْرِبُ بِهَا حَضْرَتَهُ يَسْتَعْفِفُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ فَيَصِيرُ ثَرَابًا» قَالَ: «ثُمَّ تُعَادُ فِيهِ الرُّوحُ» [سنن أبي داود: كتاب السنّة، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر، رقم 14753]

یعنی (جب میت قبر میں رکھ دی جاتی ہے تو) مردے کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اسے نکالتے ہیں پھر اس سے کہتے ہیں: تیرا رب کون؟ وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ ہے۔ پھر کہتے ہیں: تیرا دین کیا؟ وہ کہتا ہے: میرا دین اسلام ہے۔ پھر وہ کہتے ہیں: (یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کر کے پوچھتے ہیں کہ) یہ کون صاحب ہیں جو تم میں بھیجے گئے؟ تو وہ کہتا ہے: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ فرشتے کہتے ہیں: تجھے یہ کیسے معلوم ہوا؟ وہ کہتا ہے: میں نے اللہ کی کتاب پڑھی، اس پر ایمان لایا، اسے سچا جانے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر آسمان سے پکارتے والا پکارتا ہے کہ میرا بندہ سچا ہے، لہذا اس کے لیے جنت کا بستر بچھاؤ، اسے جنت کا لباس پہناؤ اور اس کے لیے جنت کی طرف دروازہ کھول دو، پس کھول دیا جاتا ہے، فرماتے ہیں کہ اس تک جنت کی ہوا اور وہاں کی خوشبو آتی ہے اور تاحد نظر قبر میں

﴿وَلِلْكَافِرِ وَالْفَاسِقِ يُقْضٰی ؕ عَذَابُ الْقَبْرِ مِنْ سُوْءِ الْفِعَالِ﴾
ترجمہ: اور کفار اور فاسق کے لئے بُرے کاموں کی وجہ سے عذابِ قبر کا حکم

کیا جائے گا۔

تشریح و توضیح:

یعنی، اہل سنت و جماعت کے نزدیک عذابِ قبر حق ہے کفار کے لئے اور بعض گنہگاروں کے لئے، جن کو اللہ تعالیٰ عذاب کرنا چاہے اور اس مسئلہ میں معتزلہ اور جہمیہ کا خلاف ہے۔ ۱۲

﴿ذُخِرُوا النَّاسِ فِي الْجَنّٰتِ فَضْلٌ ؕ مِنَ الرّٰحْمٰنِ يٰٓاَهْلَ الْاٰمَالِ﴾
ترجمہ: اے امیدوارو! جنت میں لوگوں کا داخل ہونا (محض) اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔

فراموش کر دی جاتی ہے۔ رہا کافر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی موت کا ذکر فرمایا: فرمایا کہ اس کی روح اس کے جسم میں لوٹائی جاتی ہے اور اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں پھر وہ اسے بخاتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے: ہائے ہائے میں نہیں جانتا۔ پھر اس سے پوچھتے ہیں: تیرا دین کیا؟ وہ کہتا ہے: ہائے ہائے میں نہیں جانتا۔ پھر وہ کہتے ہیں کہ یہ کون صاحب ہیں جو تم میں بھیجے گئے؟ وہ کہتا ہے: ہائے ہائے میں نہیں جانتا۔ تب پکارنے والا آسمان سے پکارتا ہے کہ یہ جیوٹا ہے: لہذا اس کے لیے آگ کا بچھونا بچھاؤ، آگ کا لباس پہناؤ اور اس کے لیے آگ کی طرف دروازہ کھول دو، فرمایا: پھر اس تک وہاں کی گرمی اور لو آتی ہے، فرمایا: اس پر اس کی قبر تنگ ہو جاتی ہے: حتیٰ کہ وہاں اس کی پسلیاں ادھر کی ادھر ہو جاتی ہیں، پھر اس پر اندھے بہرے فرشتے مسلط ہوتے ہیں، جن کے پاس لوہے کے ہتھوڑے ہوتے ہیں، اگر ان سے پہاڑ کو مارا جائے تو وہ بھی مٹی ہو جائے، اس سے اسے مارتے ہیں، ایسی مار جس سے جن دانس کے سوا شرق و غرب کی مخلوق سختی ہے، جس سے وہ مٹی ہو جاتا ہے پھر اس میں روح لوٹائی جاتی ہے۔ [از خرم محمود]

تشریح و توضیح:

یعنی، نیکو کار مومنوں کا جنت میں داخل ہونا محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے، اعمالِ صالحہ، دخولِ جنت کی علتِ تامہ نہیں، اگرچہ تفاوتِ درجاتِ اعمال کے اعتبار سے ہوگا۔ اس مسئلہ میں بھی معتزلہ کا خلاف ہے، وہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے ذمے اعمال کا بدلہ دینا واجب ہے اور ہم اہل سنت کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ کوئی چیز واجب نہیں۔ ۱۲

﴿حَسَابُ النَّاسِ بَعْدَ النَّبْثِ حَقٌّ﴾ ﴿فَكُنُوا لِلَّهِ خَزَنَةً﴾

ترجمہ: اور (قیامت میں) زندہ ہونے کے بعد حساب کا ہونا حق ہے ﴿تم کو لازم ہے کہ﴾ (اس) وبال سے بچاؤ کی تدبیر میں رہو۔
تشریح و توضیح:

یعنی، مگر پھر زندہ ہونا اور اعمال کا حساب، کتاب ہونا اہل سنت و جماعت کے نزدیک حق ہے۔ اس مسئلہ میں بھی معتزلہ مخالف ہیں، وہ کہتے ہیں: یہ عبث ہے کیوں کہ خدا تعالیٰ کو سب معلوم ہے مگر یہ ان کا قول نص کے مقابلے میں قیاس ہے۔ قرآن و حدیث میں جانبا حساب و وزن اعمال کا ذکر ہے پھر جب مواخذہ اور حساب، حق اور ضرور ہونے والا ہے تو عقلمند آدمی کو لازم ہے کہ وبالِ آخروی سے پرہیز کرے، دنیا کی زندگی ہی میں رو مظلّم کر لے ورنہ وہ دن سخت ہے، خدا تعالیٰ اپنے فضل سے بچائے۔ آمین۔ ۱۲

﴿وَيُغْطَى الْكُتُبُ﴾ ^(۱۵) ﴿بَعْضُهَا خَيْرٌ مِنْ بَعْضٍ﴾ ﴿وَبَعْضُهَا خَوْضٌ ظَهْرٌ وَالْإِسْمَالُ﴾

ترجمہ: اور بعضوں کو نامہ اعمال داہنی طرف سے دیئے جائیں گے ﴿اور بعضوں کو پشت اور بائیں ہاتھ کی طرف سے۔

تشریح و توضیح:

یعنی، دنیا میں آدمی جو نیک و بد عمل کرتا ہے، وہ فرشتے لکھ لیتے ہیں اور قیامت کے دن وہی صحیفے ہر ایک کے ہاتھ میں دئے جاتے ہیں، جن کے نیک اعمال غالب ہوں گے، ان کو داپنے ہاتھ میں اور جن کے بُرے اعمال غالب ہوں گے، ان کو بائیں ہاتھ میں پشت کے پیچھے سے دئے جائیں گے۔ معتزلہ اس کے بھی منکر ہیں کہ یہ عبث ہے، خدا تعالیٰ کو سب معلوم ہے لیکن یہ ان کا استبعاد غلط نص کے مقابلے میں قیاس ہے، قرآن اور صحیح حدیثوں میں اس کا ثبوت موجود ہے۔ ۱۲

﴿وَحَقُّ وَزْنُ أَعْمَالٍ وَجَزَىٰ ۖ عَلَىٰ مَنِ الضَّرَاطِ بَلَاغُتِبَالٍ﴾

ترجمہ: اور اعمال کا وزن ہونا اور (پل) صراط کی پشت پر چلنا بلاشبہ حق ہے۔

تشریح و توضیح:

اس شعر میں معتزلہ کا رد ہے جو دواہیات، شبہات سے استدلال کر کے میزان اور صراط کا انکار کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اہل سنت کے نزدیک وزن اعمال حق ہے، قیامت کے دن بندوں کے اعمال تولے جائیں گے؛ اس لئے کہ قرآن و حدیث^(۱۶) میں اس کا اثبات ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾

(۱۶) [جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے: ﴿وَنَقُصُّ الْمَثَلَاتِ لِنُبَيِّنَ لَنُبَيِّنَ لَنُبَيِّنَ﴾] (النبا: ۷۴) ترجمہ کنز الایمان: اور ہم عدل کی ترازو میں رکھیں گے قیامت کے دن۔

اور ایک اور مقام پر ارشاد ہوتا ہے: ﴿وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ۖ فَمَن تَعْلَلْتَ مِيزَانَهُ قَالُوا لَيْسَ بِهِ مَنَّا نَبْغِ الْوِزْنَ ۚ وَمَن خَفَّتْ مِيزَانُهُ قَالُوا لَيْسَ بِهِ الْوِزْنُ ۚ خَسِرَ هَؤُلَاءِ أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَتَغَلَّبُونَ﴾ (الاعراف: ۸۷) ترجمہ کنز الایمان: اور اس دن تول ضرور ہوئی ہے تو جن کے پل بھاری ہوئے وہی مراد کو پیچھے اور جن کے پل ہلکے ہوئے تو وہی ہیں جنہوں نے اپنی جان گھائے میں ڈالی ان زیادتیوں کا بدلہ جو ہماری آیتوں پر کرتے تھے۔

"اور اس دن تول ضرور ہوتی ہے" کے تحت صدر الافاضل حضرت علامہ مولانا مفتی سید محمد نعیم الدین مراد آبادی (م: ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۶۷ھ / ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۸ء) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تفسیر "خزان العرفان" میں فرماتے ہیں:

"اس طرح کہ اللہ عزوجل ایک میزان قائم فرمائے گا، جس کا ہر ایک پلہ اتنی وسعت رکھے گا جیسی مشرق و مغرب کے درمیان وسعت ہے۔ ابن جوزی نے کہا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بارگاہ الہی میں میزان دیکھنے کی درخواست کی، جب میزان دکھائی گئی اور آپ نے اس کے پلوں کی وسعت دیکھی تو عرض کیا: یارب! کس کا مقدمہ ہے کہ ان کو نیکیوں سے بھر سکے؟ ارشاد ہوا کہ اے داؤد! میں جب اپنے بندوں سے راضی ہوتا ہوں تو ایک کھجور سے اس کو بھر دیتا ہوں یعنی تھوڑی نیکی بھی مقبول ہو جائے تو افضل الہی سے اتنی بڑھ جاتی ہے کہ میزان کو بھر دے۔"

اور "بخاری شریف" کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: «كَلِمَتَانِ حَيِّتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ»

یعنی دو کلمے رحمن عزوجل کو پیارے ہیں، زبان پر ہلکے ہیں، ترازو میں بھاری ہیں: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔

شارح بخاری حضرت علامہ مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی (م: ۶ صفر ۱۳۲۱ھ / ۱۱ مئی ۲۰۰۰ء) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں:

وزن اعمال: اہل سنت و جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ قیامت کے دن انسانوں کے اعمال تولے جائیں گے مگر معتزلہ انکار کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اعمال اعراض ہیں اور اعراض کا تولنا ممکن نہیں۔

اولاً: ان میں کوئی ثقل نہیں کہ تولہ جائے۔

ثانیاً: اعراض کا تولہ لینا کوئی وجود نہیں یہ جب بھی پائے جاتے ہیں تو اپنے محل میں پائے جاتے ہیں محل سے جدا ہو کر ان کا پایا جانا ممکن نہیں پھر یہ کیسے تولے جائیں گے۔

پھر ان میں دو گروہ ہوئے:

ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ ان کا تولہ جانا محال ہے۔

ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ ان کا تولد جانا ممکن ہے لیکن واقع نہیں ہوگا۔

ثالثاً: اگر وزن اعمال حساب و کتاب سے پہلے ہوں گے تو حساب و کتاب لغو اور اگر حساب کتاب کے بعد ہوں گے تو تولد لغو۔

معتزلہ کا رد اہل سنت فرماتے ہیں کہ وزن اعمال قرآن مجید کی نصوص صریحہ سے ثابت ہے، اول ارشاد ہے: ﴿وَنُفِخُ فِي الصُّورِ نَفْثًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الانعام: ۴۷] اور قیامت کے دن ہم میزانِ عدل قائم کریں گے۔ اور فرمایا: ﴿وَالْوِزْنَ يَسْتَبِيدُ الْحَقُّ﴾ [الاعراف: ۸] اور آج کے دن وزن حق ہے اور فرمایا: ﴿مَنْ تَقَلَّتْ مِزَانُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاقِحُونَ﴾ [الاعراف: ۸] جس کا پلہ بھاری ہوگا وہی کامیاب ہے اور فرمایا: ﴿وَمَا مَنَنْتُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ فَهَٰذَا مِزَانُ الْيَوْمِ﴾ [القارعہ: ۷، ۸] جس کا پلہ بھاری ہوگا تو وہی پسندیدہ زندگی میں ہے اور فرمایا: ﴿وَمَا مَنَنْتُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ فَهَٰذَا مِزَانُ الْيَوْمِ﴾ [القارعہ: ۸، ۹] اور جس کا پلہ ہلکا ہوا اس کا ٹھکانا ہادیہ ہے اور فرمایا: ﴿وَمَا مَنَنْتُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ فَهَٰذَا مِزَانُ الْيَوْمِ﴾ [القارعہ: ۸، ۹] اور جس شخص کا پلہ ہلکا ہو یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے خود اپنا نقصان کیا۔ یہ آٹھ آیات ہیں، ان سب سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اعمال تولے جائیں گے اور احادیث اس باب میں اتنی کثیر ہیں کہ ان سب کا استقصا دشوار ہے انہیں میں حدیث زیر بحث بھی ہے اس میں فرمایا گیا: ”فَيُفْلَقَانِ فِي الْمِيزَانِ“ یہ دونوں کلمے میزان میں بھاری ہیں اور اس پر اجماع ہے کہ نصوص اپنے ظاہر معنی پر محمول ہوں گے بلا ضرورت ظاہر معنی سے عدول، الخلد اور گمراہی ہے۔ رہ گیا یہ کہ وہ اعراض ہیں تو کیسے تولے جائیں گے؟ اس سلسلے میں اہل سنت فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اعراض کو ان کے محال سے جدا کر کے موجود کر دے اور ان میں وزن پیدا کر دے یا پھر یہ کہیں گے کہ وزن اعمال حق ہے کیفیت ہمیں معلوم نہیں اور بہت سے علما نے یہ فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ ان کے اعمال نامے کے وہ دفتر تولے جائیں گے جن کو کراما کا تین نے تحریر کیا۔

امام احمد اپنی ”مسند“ میں، امام ترمذی اپنی ”جامع“ میں، ابن ماجہ اپنی ”سنن“ میں، ابن حبان نے اپنی ”صحیح“ میں، حاکم نے ”مستدرک“ میں، بیہقی نے اپنی ”دلائل“ میں حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن علی رؤوس الخلق ایک کو الگ کھڑا کرے گا اور اس کے

[ترجمہ کنز الایمان: اور اس دن قول ضرور ہوتی ہے] ہم اس کی حقیقت کا اعتقاد کرتے ہیں اگرچہ اس کی کیفیت ہماری سمجھ میں نہ آ سکے۔ ایسے ہی صراط کا ثبوت بھی قرآن و حدیث^(۱۷) میں ہے: اس لئے ہم اس کو جیسے صحیح احادیث میں آیا ہے، مانتے اور اعتقاد کرتے ہیں۔ اس میں کچھ شک اور جھوٹ نہیں۔ ۱۲

تنانے دفتر پھیلانے گا، ہر دفتر حید نظر تک لہبا ہو گا پھر اللہ تعالیٰ اس شخص سے فرمائے گا کہ کیا ان میں سے کسی چیز کا انکار کرتا ہے؟ کیا میرے کاتبین نے تم پر کچھ ظلم کیا ہے؟ وہ عرض کرے گا: نہیں، اے پروردگار! فرمائے گا: کیا تیرے لئے کوئی عذر ہے؟ وہ کہے گا: نہیں، اے پروردگار! اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تیری ایک نیکی ہمارے حضور ہے اور تجھ پر ظلم نہیں۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ ایک کاغذ کا ٹکڑا نکالے گا جس میں لکھا ہو گا "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ" فرمائے گا: میرا ان پر جا! وہ کہے گا: اے پروردگار! ان وقروں کے مقابلے میں یہ کاغذ کا ٹکڑا کیا حیثیت رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تجھ پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔ وہ سارے دفتر ایک پلے میں رکھے جائیں گے اور وہ کاغذ کا ٹکڑا ایک پلے میں، تمام دفتر ہلکے ہو جائیں گے اور یہ کاغذ کا ٹکڑا بھاری ہو جائے گا۔ اللہ کے نام کے مقابلے میں کوئی نہیں آ سکتا۔

حساب و کتاب اور وزن اعمال سے مقصود مخلوق پر حجت قائم کرنا ہے: اس لئے اگر حساب و کتاب نہیں بھی ہوتا اور اللہ عز و جل اپنے علم کے مطابق جزا و سزا دے دیتا تو بھی کوئی حرج نہیں تھا لیکن اللہ عز و جل نے جس حکمت کے مطابق حساب و کتاب رکھا اسی حکمت کی مزید تائید کے لئے وزن اعمال رکھا، اس میں حکمت یہ ہے کہ جو حساب ہوا ہے اس میں کوئی نہ ظلم ہوا ہے نہ غلطی ہوئی ہے۔ [ترجمہ القدی شرح صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب فضل التبیح، ج 5، ص: 636-638]

(۱۷) [صراط حق ہے جیسا کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: «ثُمَّ يُضْرَبُ الْحَسْرَةُ عَلَى حَقِّهِمْ، وَتُجْلُ الشَّفَاعَةُ، وَيَقُولُونَ: اللَّهُمَّ سَلِّمْ، سَلِّمْ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الْحَسْرَةُ؟ قَالَ: "ذَخْرٌ مَزَلَّةٌ، فِيهِ عَطَاطِيفٌ وَكَلَالِبٌ وَحَسَنَاتٌ تَكُونُ يَتَخَذُ فِيهَا شَوَيْكَةً يُقَالُ لَهَا السُّعْدَانِ، فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ كَطَرْفِ الْعَيْنِ، وَكَالْبَرْقِ، وَكَالرِّيحِ، وَكَالطَّيْرِ، وَكَالْحَاوِيَةِ الْخَيْلِ وَالرَّكَابِ، فَتَأْجُ مُسَلِّمٌ، وَمَخْدُومٌ مُرْسَلٌ،

﴿وَمَنْ جُؤْ شَفَاعَةً أَهْلِ خَيْرٍ﴾ لَا أَصْحَابِ الْكِبَائِرِ كَالْجِبَالِ ﴿﴾

ترجمہ: اور اہل خیر کی شفاعت پہاڑوں جیسے کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے امید کی جاتی ہے۔

تشریح و توضیح:

یعنی انبیاء، علماء اور صلحاء کی شفاعت قیامت کے دن ہوگی، جو مومن لوگ کبیرہ گناہ کر کے بغیر توبہ کے مر گئے ہیں، وہ شفاعت سے بخشے جائیں گے مگر کبائر سے مراد ماسوائے شرک کے ہیں۔ شرک بغیر توبہ کے نہیں بخشا جاتا، پس مشرکین کے حق میں شفاعت نہیں ہوگی۔ ”مَنْ جُؤ“ سے یہ مراد نہیں کہ شفاعت کا یقین نہیں، ظن ہے، نہیں بلکہ شفاعت تو یقیناً واقع ہوگی، ہاں! یہ ضرور نہیں کہ ہر عاصی کے حق میں شفاعت ہو۔ جس کے حق میں اللہ تعالیٰ کی رضا شفاعت کے واسطے ہوگی، اس

وَنُكَلِّمُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ (صحیح مسلم: كِتَابُ الْإِيمَانِ، بَابُ مَعْرِفَةِ طَرِيقِ
الرُّؤْيَا، رقم 302)

ترجمہ: پھر دوزخ پر ایک بل قائم کیا جائے گا اور شفاعت کی اجازت عام ہو جائے گی تو تمام انبیاء علیہم السلام (یعنی اپنی امتوں کے حق میں طلب استقامت و سلامتی کے لئے) یہ دعا کریں گے کہ اے اللہ! ان کو بل صراط کے اوپر سے (سلامتی سے گزار دے، ان کو دوزخ میں گرنے سے محفوظ رکھ، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ بل کیا شے ہے؟ فرمایا: پھسلنے ہی پھسلنے کی جگہ ہے، اس میں ٹیڑھے لوہے ہیں جن سے چیزیں اچک لی جاتی ہیں، لوہے کے کانٹے دار کونڈے ہیں جیسے جہد میں کانٹے دار جھاڑیاں ہیں جسے ”سعدان“ کہا جاتا ہے، پس اس سے مومن پلک جھپکنے یا بجلی یا ہوا یا پرندے یا عمدہ گھوڑے یا سواروں کی (رفتاری) طرح گزر جائے گا، کوئی سلامتی سے نجات پائے گا، کوئی لٹک لٹک کر زخمی ہو کر نجات پائے گا اور کوئی گھٹے ہوئے منہ کے بل دوزخ میں جا کرے گا۔ [از خرم محمود]

کے حق میں شفاعت کریں گے؛ اس لئے ہر ایک کو امید ہے کہ میرے بارے میں شفاعت ہو، یقین نہیں اور اس میں بھی معتزلہ کا خلاف ہے اور حق اہل سنت کی طرف ہے۔ ۱۲

یہ شعر بعض نسخوں کی تبعیت سے پہلے معراج کے ساتھ گذر چکا، اکثر نسخوں میں یہیں ہے۔ ۱۲

﴿وَلِلدَّعَوَاتِ تَأْتِيهِ تَبْلِيغٌ ۖ وَقَدْ يَنْفِيهِ أَصْحَابُ الضَّلَالِ﴾

ترجمہ: اور دعاؤں کے لئے پوری تاثیر ہے ﴿اور اصحابِ ضلال (گمراہ لوگ) اس کا انکار کرتے ہیں۔

تشریح و توضیح:

یعنی دعا قبول ہوتی ہے۔ دعا سے قضائے معلق ٹل جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ یعنی دعا کرو میں تمہاری دعا قبول کروں گا اور حدیث شریف میں آیا ہے: «لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ»^(۱۸) یعنی قضائے معلق کو سوائے دعا کے کوئی چیز نہیں ٹلاتی اور ایسے ہی زندوں کی دعا سے مردوں کو نفع ہوتا ہے۔ اور "اصحابِ ضلال" سے معتزلہ مراد ہیں۔ وہ اس مسئلہ میں بھی اہل سنت کے مخالف ہیں اور بعض علما نے آیت: ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ [ترجمہ کنز الایمان: اور کافروں کی ہر دعا بھٹکتی پھرتی ہے] سے یہ استنباط کیا ہے کہ کافروں کی دعا نہیں قبول ہوتی، یہ نعمت مومنین کے ساتھ خاص ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ آیت کا مصداق آخرت ہے، دنیا میں کفار کی دعا بھی بسا اوقات قبول ہوتی ہے؛ کیوں کہ شیطان نے قیامت تک مہلت مانگی تو اس کی دعا قبول ہوئی۔ ۱۲

(۱۸) سنن الترمذی: أَبْوَابُ الْقَدَرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بَابُ مَا جَاءَ لَا

﴿وَدُنْيَانَا حَدِيثٌ وَهَيُولَىٰ ۖ عَلَيْنَا الْكُفْرُ فَاسْمَعِ بِأَجْزَالٍ﴾

ترجمہ: اور ہماری دنیا حادث (نوپیدا) ہے اور ہیولی کی کوئی حقیقت نہیں سو (اس بات کو) خوشی سے سن لے۔

تشریح و توضیح:

مطلب یہ ہے کہ تمام عالم حادث ہے اور "ہیولی" جس کو فلاسفہ قدیم ثابت کرتے ہیں، اس کا وجود ہی نہیں یعنی وہ کوئی چیز نہیں اور "ہیولی" یا بے تختائی کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ "روئی" کو کہتے ہیں۔ فلاسفہ اس کے ساتھ تشبیہ دے کر عالم کے اصل کو جس کے ساتھ ہر صورت لگ سکتی ہے، ہیولی کہتے ہیں اور اس کے واسطے ایسی ایسی صفتیں بیان کرتے ہیں، جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی صفتیں ہیں اور اہل اسلام کے تمام فرقے بلکہ یہود و نصاریٰ اور تمام انبیاء کے اتباع اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ عالم "بجملہ اجزائہ" حادث اور خداوند سبحانہ و تعالیٰ کی مخلوق ہے اور ہیولی کوئی چیز نہیں، صرف متقدمین فلاسفہ اس میں مخالف ہیں، وہ ہیولی کو ثابت کرتے اور ان کے کفر پر تمام امتوں کا اتفاق ہے۔ ۱۲

﴿وَالْجَنَّاتِ وَالنَّارِ كُفْرٌ ۖ عَلَيْهِمْ أَهْوَالٌ خَوَالِیْ﴾

ترجمہ: اور بہشت اور دوزخ موجود ہیں ان کے اوپر گزشتہ سال (یا احوال)

گزر رہے ہیں۔

تشریح و توضیح:

یعنی، بہشت اور دوزخ اب مخلوق و موجود ہیں، قرآن و حدیث میں اکثر جگہ ان کا ذکر اسی طرح آیا ہے اور یہ اہل سنت والجماعہ کا مذہب ہے اور اکثر معتزلہ اس میں مخالف ہیں۔ ۱۲

﴿وَذُو الْإِيمَانِ لَا يَنْفَقِي مَقِيمًا ۖ بِشُؤْمِ الذَّنْبِ فِي دَارِ اشْتِعَالٍ﴾

ترجمہ: اور ایمان دار شخص گناہوں کی شامت سے (دوزخ) شعلوں کی گہرائی میں (ہمیشہ) مقیم نہ رہے گا۔

تشریح و توضیح:

یہ بھی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے کہ مسلمان گناہ گار، مرتکب کبیرہ اگرچہ بلا توبہ مر جائے، ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا۔ اس مسئلہ میں معتزلہ اور خوارج کا خلاف ہے، وہ کہتے ہیں: مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے اور ہمیشہ جہنم میں رہے گا اور ان کا قول قرآن و حدیث سے مردود ہے۔ چنانچہ اوپر بھی ضمناً بیان ہو چکا ہے۔ ۱۲

﴿لَقَدْ أَلَيْسَتْ لِلنَّازِحِينَ نَظْمًا ۖ يَدْنِعُ الشَّكْلُ كَالنَّيْخِ الْحَلَالِ﴾

ترجمہ: بے شک میں نے توحید کو نظم کا خوب صورت لباس پہنا دیا ہے جیسے سحر حلال۔

تشریح و توضیح:

اب مصنف رحمہ اللہ عقائد ختم کر کے اس نظم کے حفظ اور ضبط کی ترغیب دیتے ہیں، مطلب یہ ہے: میں نے مسائل توحید کو نظم کا لباس پہنایا، نظم بھی کیسی! جو نہایت عجیب و غریب ہے اور سحر کی طرح سامع اور قاری کو اپنی طرف کھینچتی ہے مگر یہ ایسا سحر نہیں جس کا عمل حرام و ناجائز ہے بلکہ یہ سحر حلال ہے! چوں کہ سحر میں بوجہ غرابت ایسی دلچسپی ہوتی ہے کہ دلوں کو اپنی طرف کھینچتا ہے اور نظم میں بھی یہ صفت پائی جاتی ہے اس لئے نظم کو سحر کے ساتھ تشبیہ دی اور اعتراض کا موقع نہ دینے کے لئے اس کو حلال سے موصوف کیا۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِكَاتِبِهِ وَلِمَنْ سَعَىٰ فِيهِ وَلِوَالِدَيْهِمْ أَجْمَعِينَ

﴿يُسَلِّي الْقَلْبَ كَالْبَشْرِ بِرُوحٍ ۖ وَيُخَيِّ الزُّرُوحَ كَالنَّمَاءِ الزَّلَالِ﴾

ترجمہ: بشارت (خبر خوش) کی طرح، دل کو راحت کے ساتھ تسلی دیتی ہے اور روح کو زندہ کر دیتی ہے، جیسے میٹھا پانی۔

تشریح و توضیح:

یعنی دلچسپ نظم ہونے کی وجہ دل کو خوشی پہنچاتی ہے۔ گھبراہٹ اور دل گیری کا باعث نہیں بلکہ خوشخبری کی طرح دل کو تسلی دیتی ہے اور جیسے میٹھاپانی جسم کو تازگی بخشتا ہے، یہ نظم روح کو تروتازہ کرتی ہے۔ ۱۲

"بَشْرَى" بالضم "خوشخبری"؛ کیوں کہ اس کے سنے (اثر، زور، طاقت۔) سے بشرہ یعنی چہرہ رونق پذیر ہو جاتا ہے اور "زُوح" بالفتح "خوشی"، "زُوح" بالضم "جان"، "زَلال" "میٹھاپانی"۔ ۱۲

﴿فَخَوْضُوا فِيهِ حِفْظًا وَاعْتِقَادًا﴾ تَنَالُوا اجْنَسَ اَصْنَافِ الْغَنَالِ ﴿

ترجمہ: پس اس میں خوش کرو، یاد کرنے سے اور اعتقاد کر کے ﴿طرح طرح کی عطا (ومتاع) کی جنس پاؤ گے۔

تشریح و توضیح:

یعنی جب اس نظم میں اتنی خوبیاں ہیں، تو اس کو خوب یاد کرو اور اعتقاد سے اس میں غور و خوض کرو؛ تاکہ طرح طرح کے فوائد و عطایائے دنیوی و اخروی تمہیں حاصل ہوں۔ ۱۲

﴿وَكُونُوا عَوْنًا هَذَا الْعَبْدَ دَهْرًا﴾ بِذِكْرِ الْخَيْرِ فِي حَالِ الْبُتْهَالِ ﴿

ترجمہ: اور تزاری کے حال میں ذکرِ خیر سے ﴿اس بندہ (مؤلف) کے عمر بھر

مددگار رہو۔

﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُغْفِرَ لَهُ بِفَضْلِ﴾ وَيُعْطِيهِ السَّعَادَةَ فِي الْمَالِ ﴿

ترجمہ: امید ہے (کہ بابرکت دعا) اللہ اس کو اپنے فضل سے بخشے ﴿اور انجام کار میں اسے سعادت عطا کرے۔

﴿وَإِنِّي الذَّهَرُ أَذْغُو كُنَّةً وَسُعْبِي لِمَنْ بِالْخَيْرِ يُؤَاقِدُ عَالِي﴾

ترجمہ: اور میں (بھی ان شاء اللہ) حتی الوسع عمر بھر دعائے خیر کرتا رہوں گا۔ اس شخص کے لئے جس نے ایک دن (بھی) میرے حق میں دعائے خیر کی ہو۔
تشریح و توضیح:

پہلے مسائل عقائد میں ثابت ہو چکا ہے کہ دعا کی تاثیر تبلیغ ہوتی ہے اور یہ بھی ظاہر امر ہے کہ ہر شخص میں کچھ نہ کچھ تصور اور کوتاہیاں ہوتی ہیں، خصوصاً صالحین اپنے آپ کو سب سے زیادہ مبتلائے گناہان سمجھتے ہیں؛ اس لئے مصطفیٰ رحمہ اللہ نے سب اس نظم کے پڑھنے، سننے والوں سے اپنے حق میں دعائے خیر کی درخواست کی؛ تاکہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی دعا کی برکت سے رحمت فرمادے اور گناہ بخشے اور پھر اخیر کے شعر میں یہ وعدہ کیا کہ مجھ سے بھی جہاں تک ہو سکا، جس نے میرے حق میں دعائے خیر کبھی ایک دن بھی کی، اس کے حق میں حتی الوسع دعا کرتا رہوں گا تو اس میں سامعین کے لئے ترغیب ہے کہ جو ایک مرتبہ دعائے خیر کرے گا، مصطفیٰ رحمہ اللہ اس کے حق میں عمر بھر دعا گو رہے گا۔ سو ہم بھی مصطفیٰ رحمہ اللہ کی دعائے خیر کی طمع اور حق گذاری کی نیت سے اپنے اور ان کے حق میں دعا کرتے ہیں:

ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم.

ربنا اغفر لي و للناظم و لأبائنا و مشائخنا و لجميع المسلمين
برحمتك يا أرحم الراحمين۔

تمت القصيدة اللامية المعروفة بقصيدة بدء الأمالی مع شرحه عقيدة

أهل المعالی أي أهل السنة۔ ۱۲

فہرست ماخذ و مراجع

- قرآن پاک
- تفسیر خزان العرفان: صدر الاقاقل حضرت علامہ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، ناشر: مکتبۃ المدینہ، کراچی۔
- صاوی علی الحلّالین: حضرت امام احمد بن محمد صاوی مالکی، خلوقی رحمۃ اللہ تعالیٰ، مطبعہ مصطفیٰ البابی الحلّبی، مصر۔
- الجامع لاحکام القرآن: امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد بن احمد بن ابو بکر بن فرح انصاری خزرجی قرطبی۔
- تبیان القرآن: شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی، فرید بکمال، لاہور۔
- صحیح مسلم: مؤلف: مسلم بن الحجاج ابو الحسن القشیری النیسابوری (متوفی: 261ھ) محقق: محمد فواد عبد الباقی، ناشر: دار احیاء التراث العربی، بیروت
- سنن الترمذی: مؤلف: محمد بن عیسیٰ بن سوّۃ بن موسیٰ بن الضحاك، الترمذی، ابو عیسیٰ (المتوفی: 279ھ)، محقق: بشار عواد معروف، ناشر: دار الغرب الاسلامی، بیروت
- ترجمہ القاری شرح صحیح البخاری: شارح صحیح بخاری مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
- اکابر تحریک پاکستان: محمد صادق قصوری، ناشر: فضل نور اکیڈمی پک سادہ شریف، گجرات۔
- روشن در پیچ: جمیل العلما حضرت علامہ محمد جمیل احمد نعیمی، ناشر: بزم چشتیہ صابریہ، کراچی۔
- شفا شریف: مکتبہ اعلیٰ حضرت۔
- تذکرہ اکابر اہل سنت (پاکستان): علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری، ناشر: شبیر پراورز پبلشرز، اردو بازار۔ لاہور۔
- ماہنامہ عرفات لاہور، مدیر اعلیٰ: مفتی محمد حسین نعیمی، جلد 17، شمارہ 11، 12۔ نومبر، دسمبر 1975
- درج المعالی (مقدمہ): عز الدین محمد بن ابو بکر بن جماعہ، تحقیق: محمدی غسان معروف، ناشر: مؤسسۃ الکتاب الثقافیہ، بیروت۔ لبنان۔
- الاعلام: مؤلف: خیر الدین بن محمود بن محمد بن علی بن فارس، الزرکلی الدمشقی (المتوفی: 1396ھ)

- کشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: مؤلف: مصطفی بن عبد اللہ کاتب جلبي القسطنطینی معروف به حاجي خليفة (المتوفى: 1067ھ)
- شرح العقائد النسفية: علامہ سعد الدین تفتازانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، مکتبۃ المدینۃ، کراچی، پاکستان
- ضوء المعالی علی منظومة بدء الامالی لملا علی قاری، تحقیق و تعلیق عبد السلام شنار، ناشر: دار البیروتی
- العقیدۃ الحسنۃ مع ترجمہ و شرح بنام عقائد الاسلام از حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، ترجمہ و شرح: خلیل العلماء مفتی محمد خلیل خان بروکاتی، فرید بک سٹال، لاہور۔
- شرح المواقف: علامہ السید الشریف علی بن محمد جرجانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت - لبنان۔
- الفقہ الاکبر: سیدنا امام اعظم امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، تحقیق و تعلیق: ابو شعبہ السنبادی۔
- البیواقیت والجواهر: امام عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ النورانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت - لبنان۔
- شفاء السقام فی زیارة خیر الانام: امام تقی الدین ابوالحسن علی سکی رحمۃ اللہ تعالیٰ، مکتبۃ الحقیقۃ - ترکی۔
- انبیائے کرام گناہ سے پاک ہیں: مصنف: امام اہل سنت مولانا شاہ امام احمد رضا خان محدث بریلوی، تقدیم و ترتیب و تخریج و تحشیہ: مفتی محمد ذوالفقار خان نعیمی لکھنوی، ناشر: نوری مشن مالکاوڑ۔ ناسک
- تطبیقات رضادر طحاوی علی الدرر، افادات: امام اہل سنت مولانا شاہ امام احمد رضا خان محدث بریلوی، ترجمہ و تحقیق: مولانا محمد صدیق ہزاروی، ناشر: مرکزی مجلس رضا۔ لاہور
- شرح قصیدہ امالی: شاہ محمد رمضان ممی [وفات: ۱۲۳۰ھ] (مخطوطات انجمن ترقی اردو جلد 2، ص 63، مرتبہ: افسر صدیقی امروہی، ناشر: انجمن ترقی اردو۔ پاکستان، بابائے اردو روڈ۔ کراچی)
- مرآة التصانیف: مولانا حافظ محمد عبدالستار سعیدی، ناشر: مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ۔ لاہور

محترم القام جناب..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت الہنت پاکستان اپنے سلسلہ مفت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک مفت کتاب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ڈاک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت اشاعت الہنت (پاکستان) نے آئندہ سال 2017ء کے لئے اپنے مفت سلسلہ اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت ممبر شپ حاصل کرنے کی فیس -100 روپے سالانہی کو برقرار رکھا گیا ہے۔

اس فارم کے آخر میں دیئے گئے کوہن پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر ہمیں مئی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو نئے سال کی ممبر شپ حاصل ہو جائے۔ کراچی کے رہائشی یا دوسرے حضرات جو ذاتی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کروانا چاہیں تو وہ روزانہ شام 5 بجے سے رات 11:30 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں۔

ہمارا پوسٹل ایڈریس یہ ہے:

سید محمد طاہر نعیمی (معاون محمد سعید رضا)

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی۔ 74000 شعبہ نشر و اشاعت 021-32439799

0321-3885445

نام

ولادت:

مکمل پتہ

فون نمبر..... سابقہ نمبر شپ نمبر.

نوٹ !!

☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے اس فارم کو پُر کر کے بھیجیں۔ منی آرڈر اور فارم پر اپنا ایڈریس مکمل اور صاف تحریر کر کے روانہ کریں۔ مکان نمبر، گلی نمبر یا مکان کا نام، گلی کا نام، محلے کا نام، قریب میں کوئی مشہور جگہ، ڈاکخانہ، تحصیل، ضلع وغیرہ لکھ کر بھیجیں تاکہ آپ کی کتاب ضائع نہ ہو۔ خط اور منی آرڈر پر اپنا رابطہ نمبر ضرور تحریر کریں۔

☆..... پرانے ممبران خط کے علاوہ منی آرڈر پر بھی اپنا موجودہ ممبر شپ نمبر ضرور تحریر کریں۔
(جیسا کہ 250(PUN)، 725(SIN) وغیرہ)

☆..... براہ کرم منی آرڈر جس نام سے روانہ کریں، خط بھی اسی نام سے روانہ کریں تاکہ خط اور منی آرڈر کو ڈھونڈنے میں آسانی ہو۔ خط اور منی آرڈر ایک ہی دن ایک ساتھ روانہ کریں۔

☆..... ایک منی آرڈر سے جتنے افراد کی رقم بھیجی ہے ان سب کے نام اور ایڈریس بھی ایک ہی خط میں روانہ کریں، علیحدہ علیحدہ خط نہ بھیجیں۔

☆..... خط کے ذریعے نقد رقم بھیجنے والوں کی رقم ضائع ہونے کی صورت میں ادارہ ذمہ دار نہ ہوگا۔

☆..... فارم نہ ملنے کی صورت میں اس کی فوٹو کاپی استعمال کی جاسکتی ہے۔

☆..... سال 2017ء کی ممبر شپ حاصل کرنے کی آخری تاریخ 31 دسمبر 2016ء ہے۔ کسی

مجموری کی صورت میں 10 جنوری 2017ء تک ہر حال میں ممبر شپ فارم جمع کروا دیں بصورت دیگر ادارہ آپ کو ممبر شپ جاری نہ کرنے کا مجاز ہوگا۔

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

کی ایک دلکش کاوش

ہِشَانُ الْوُہِیَّتِ وَتَقْدِیْسُ رِسَالَتِ الْکَامِلِیْنِ

کوثر و تسنیم سے دھلے الفاظ، مشک و عنبر سے مہکا آہنگ

عشق و ادب کی حلاوتوں کا ماخذ

ترجمہ قرآن

کنز الایمان

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت امام احمد رضا علیہ الرحمہ

اب پشتوزبان میں دستیاب ہے